

الأربعون النووية وتمتتها

روايتها ودراساتها

تأليف

مختار الدين عبد الله الكويكبي

تقديم د. علي محمد طه

عبد الله بن عبد الرحمن السعد

الطبعة الأولى ١٤٢٥ هـ

الزُّمَرُ وَالنُّورُ وَتَمَّتْهَا

رَبِّهِمْ وَكَانَ ذَلِكَ

ج مدار الوطن للنشر ١٤٢٩هـ

مهرسة مكتبة الملك فهد الوطنية للنشر

الديمقراطي، خالد عبد الله

الأربعون النووية رواية ودراسة / خالد عبد الله النجدي، الرياض، ١٤٢٩هـ

٢٢٨ ص، ٢٢×١٧ سم

رقم مكتبة: ٩٧٤-٩٩٦٠-٩٧٦٢-٥-٥

١ الحديث، شرح ٢ الأربعون حديثاً ٣ العنوان

١٤٢٩/٢١١١

٢٧٧٧ هجوي

العناوين

٠٥-٢٢٦٩٢١٦	الرياض
٠٥-١١٤٢١٨٨	الغربية
٠٥-٢١٩٢٢٦٨	الشرقية
٠٥-١٢٣٠٢٢٨	الشمالية والقصيدة
٠٥-١٢٣٠٢٢٧	الجنوبية
٠٥-٢١٩٢٢٦٩	التوزيع الجغرافي للشرقية والجنوبية
٠٥-٢١٩٢٢٦٨	التوزيع الجغرافي لباقي جهات المملكة
٠٥-٠٩٩٦٩٨٧	التسويق للجهات الحكومية
٠٥-٢١٩٢٢٦٩	مبيعات المكتبات الخارجية

رقم الإيداع: ١٤٢٩/٢١١١

رقم مكتبة: ٩٧٤-٩٩٦٠-٩٧٦٢-٥-٥



مكتبة الملك فهد الوطنية

المملكة العربية السعودية، المقر الرئيسي، الرياض، المقر

ص.ب. ٢١٤٧٦٠ الرمز البريدي ١١٢١٢ هاتف: ١٤٢٩٢٠٤٢ خطوط: ١٧٢٢٩١١

pop@dar-alwatan.com

البريد الإلكتروني

www.dar-alwatan.com

موقعنا على الإنترنت

الْأَرْبَعُونَ نُبْلًا لِنُورِيَّةٍ وَتَمَتُّهَا

رَوَايَتُهُ وَدَرَايَتُهُ

تَأْلِيفُ

خِصَالِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الرَّبِّيعِ

تَقْدِيمُ وَتَعْلِيلُهُ وَفَضِيلَةُ الشَّيْخِ

عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ السَّعْدِ

مَدَامُ لِيْلَ لِيْلَ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

مقدمة الشيخ

الحمد لله الذي أظهر السنة وأثارها، ودحض البدعة وأبادها، وجعل
أهل الحديث حماها وأنصارها، وسيرهم شعارها ودثارها، فحمى بهم حوزة
الإسلام والدين وحرس بهم طائفة الموحدين عن جهل الجاهلين وانتحال
الباطلين.

أحمد على ما منح وأنعم وأشكره على ما منَّ به وتكرم، وأشهد أن لا إله
إلا الله وحده لا شريك له، وأن محمداً ﷺ عبده ورسوله، وصلى الله على نبينا
محمد وعلى آله وصحبه وسلم.

أما بعد.

فالمصنفات الحديثية تنقسم إلى قسمين من حيث العدد:

القسم الأول: من لم يقصد أصحابها عدداً معيناً، وهذه على قسمين
أيضاً:

١. الإكثار والتوسع كـ «مسند أحمد» و «مسند بقي بن مخلد» و «معجم
الطبراني الكبير».

٢. من قصد الاقتصار والاختصار، كـ «صحيح البخاري» و «صحيح
مسلم» وغيرهما من كتب الحديث.

القسم الثاني: هم الذين قصدوا عدداً معيناً، فبعضهم اختار ألف
حديث من مروياته، وبعضهم مائة، وبعضهم أربعين، إلى غير ذلك، والذين

فصدوا عدد الأربعين هم الأكثر، للحديث الوارد في ذلك.

قال أبو طاهر السلفي: فإن نفراً من العلماء الأعلام، وفقهاء الإسلام، لما رأوا ورووا أمور أظهر منسل، وأظهر مرسل: «من حفظ على أمتي أربعين حديثاً من أمر دينها بعثه الله يوم القيامة فقيهاً عالماً»، ومن طرق وثقوا بها، وركنوا إليها، وعرفوا صحتها، وعولوا عليها، وروايات سادات من الصحابة الموصوفين بالإصابة، أضحى كل واحد منهم على تخريجها، عازماً، رغبة في بعثه يوم القيامة فقيهاً عالماً، فخرج من روايته عن شيوخه الذين كتب عنهم كتاباً جعله أربعين باباً، ذكر في كل باب حديثاً واحداً، ليكون له يوم القيامة شاهداً^(١) أ. هـ.

قلت: وهذا الحديث لا يصح من جميع طرقه، وقد نُقل الاتفاق على ضعفه، قال ابن حجر في كتابه «الأربعين» بعد أن تكلم عن طرق هذا الحديث، وبين أن جميع طرقه لا يصح منها شيء، قال: وروى أيضاً من طرق ضعيفة عن علي بن أبي طالب، وسليمان، وعبدالله بن عمرو بن العاص، وأبي سعيد الخدري، وأبي أمامة الباهلي، وجابر بن سمرة وجابر بن عبدالله، ونويرة^(٢)، ولا يصح منها شيء.

(١) «الأربعين البلدانية» (ص ٢٥).

(٢) ونويرة غير منسوب، وقد ذكر في الكتب التي ترجمت للصحابة، لأن أبا موسى المديني خرج له من طرق عمرو بن هارون، حدثنا مفلس بن علفة عن خاله مفضل بن حيان عن قتادة عن نويرة صاحب النبي ﷺ حديث من حفظ على أمتي أربعين حديثاً، ولكنه لا يصح لأن في إسناده عمرو بن هارون وهو متروك، ومفلس بن علفة لا أدري من هو، والراوي عن نويرة قتادة، وقائدة وهو ابن

قال أبو علي سعيد بن السكن الحافظ: ليس يروى هذا الحديث عن النبي ﷺ من طريق تثبت.

وقال الدارقطني: لا يثبت من طريقه شيء.

وقال البيهقي: أسانيد كلها ضعيفة.

وقال ابن عساكر: أسانيد كلها فيها مقال، ليس فيها للتصحيح مجال.

وقال عبد القادر الرهاوي: طريقه كلها ضعاف، إذ لا تخلو طريق منها أن يكون فيها مجهول لا يعرف، أو معروف مضعف.

وقال الحافظان رشيد الدين العطار، وزكي الدين المنذري نحو ذلك. (ن)

فاتفق هؤلاء الأئمة على تضعيفه أولى من إشارة السلفي إلى صحته، قال المنذري: لعل السلفي كان يرى أن مطلق الأحاديث الضعيفة إذا انضم بعضها إلى بعض أخذت قوة.

قلت: لكن تلك القوة لا تخرج هذا الحديث عن مرتبة الضعف، ولكن الضعف يتفاوت، فإذا كثرت طرق حديث رُجح على حديث فرد، فيكون الضعيف الذي ضعفه ناشئ عن سوء حفظ رواه إذا كثرت طرق ارتقى إلى مرتبة الحسن، والذي ضعفه ناشئ عن تهمة أو جهالة إذا كثرت طرق ارتقى

«دعامة لم يسمع من أحد من الصحابة سوى أنس بن مالك، واختلف في سماعه من عبدالله بن مرجس، وقد اختلف في بعض أسانيد رواية هذا الإسناد، ينظر: «الأربعين» لأبي علي البكري (ص ٤٦).

عن رتبة المردود والمنكر الذي لا يجوز العمل به بحال إلى رتبة الضعيف الذي يجوز العمل به في فضائل الأعمال، وعلى ذلك يحمل ما أخبرنا به أبو الحسن محمد بن علي بن محمد بن عقيل، أنا أبو الفرج عبدالرحمن بن محمد بن عبد الحميد بن عبد الهادي، أنا شيخ الإسلام أبو زكريا يحيى بن شرف النووي رحمه الله في خطبة كتاب «الأربعين» له، قال: وقد اتفق العلماء على جواز العمل بالحديث الضعيف في فضائل الأعمال.... وقال بعد ذكر هذا الحديث: اتفق على أنه حديث ضعيف وإن كثرت **فرطه** ^(١) أ. هـ. **هرقه**

ميزة العدد (أربعين)

قال أبو علي البكري: ولا شك أن لهذا العدد المذكور بلفظ الأربعين فضلاً ومزية ^(٢)، فإن الله سبحانه وتعالى ذكره في كتابه العزيز الذي لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه، بقوله تعالى في قصة موسى عليه السلام: (وواعدنا موسى ثلاثين ليلة)، وقوله تعالى: (فتم ميقات ربه **أربعين** ليلة)، وفي ذكر قوم موسى: (فإنه محرمة عليهم أربعين سنة).

وروى ابن عباس أن النبي ﷺ قال: «ما من رجل مسلم يموت فيقوم على جنازته أربعون رجلاً لا يشركون بالله شيئاً إلا شفّعهم الله فيه». أورده مسلم في «الصحيح» بهذا اللفظ.

وفي «الصحيح» أيضاً عند ذكر الدجال من رواية عبدالله بن عمرو

(١) «الإمام» (ص: ٢٩٧ - ٣٠١).

(٢) هذا ليس من متين العلم وإنما من ملحه.

رضي الله عنهما: إن الدجال يخرج فيعكث أربعين، لا أدري أربعين يوماً أو أربعين شهراً أو أربعين عاماً.

ويختص هذا العدد من الأحكام أمور:

منها: أن أول نصاب الغنم في الزكاة أربعون، والنصاب الثاني من البقر أربعون، وغالب دم النفاس أربعون، وجعل انعقاد الحجّة عند بعض الأئمة بأربعين، وأوحى الله إلى النبي ﷺ وهو ابن أربعين سنة.

وقال عمر بن عبدالعزيز رحمه الله: تمت حجة الله على ابن الأربعين.

وروى عنه رحمه الله بإسناد متصل لي أنه قال: «لو يعلم المار بين يدي المصلي ماذا عليه، لكان أن يقف أربعين خيراً له من أن يمر بين يديه».

وروى عنه رحمه الله أنه قال: «فقراء المهاجرين يسبقون الأغنياء يوم القيامة إلى الجنة بأربعين خريفاً».

وروى أبو ذر رحمه الله أنه قال: يا رسول الله، أي مسجد وضع على الأرض أولاً؟ قال: «المسجد الحرام». قلت ثم أي؟ قال: «المسجد الأقصى». قلت: فكم بينهما؟ قال: «أربعون سنة».

وفي حديث أبي هريرة في «الصحيح» من روايته رحمه الله أنه قال: «احتج آدم وموسى، أنه قال: تلمومني على أمر قضاه الله علي قبل أن يخلقني بأربعين عاماً».

وفي حديث أبي هريرة أيضاً: «أن المسيح ابن مريم - صلوات الله عليه

- ينزل فيمكث في الناس أربعين سنة».

وفي رواية أنس بن مالك أن النبي ﷺ قال: «أمّتي خمس طبقات، كل طبقة منها أربعون».

وروي في «الصحيح»: «أن بين مصراعين من مصاريع الجنة مسيرة أربعين سنة».

وروي عنه ﷺ إلى غير ذلك من الأخبار والآثار التي ذكرت في هذا العدد وفضله^(١) أ. هـ.

(١) «الأربعون» لأبي علي البكري (ص ١٦ - ١٨).

عدد الأربعينيات

لقد ألف أهل العلم مؤلفات كثيرة جداً في الأربعينيات الحديثة.

قال أبو طاهر السلفي في خطبة كتابه «الأربعين»: وقد سمعت أبا محمد الحمادي - بديار مصر - يقول: سمعت أبا عبدالله الصاعدي - نيسابور - يقول: سمعت إسماعيل بن عبدالغافر القارسي: لما رأيت اهتمام أصحاب الحديث بالأربعينيات المصنفة، اهتمت بجمعها، فحصل عندي ما ينفع عن سبعين^(١) أ. هـ.

قال محمد بن طولون الحنفي في كتاب «سكر دان الأخبار» - في ترجمة يوسف بن حسن بن أحمد بن حسن بن عبدالحمادي المعروف بابن المبرد -: وأكثر من تخريج الأربعينيات، وحتى قال لي في وقت: إنها بلغت أربعمائة^(٢) أ. هـ.

وقال أبو علي البكري: وقد بلغ ما سمعت من الأربعينيات في رحلتي وتطواني في البلاد، ما يزيد عن ستين منها^(٣) أ. هـ.

وقد ذكر صاحب «كشف الظنون» عدداً كثيراً منها، بلغت ثمانين^(٤).

(١) الأربعين البلدانية (ص ٢٧).

(٢) السحب الوابلة (٣ / ١١٦٨).

(٣) الأربعين لأبي علي البكري (ص ٢٨).

(٤) وهذا بدون المكرر، وذلك أنه كرر بعضها، وبعضها قد أكون أعطأت في هذه لأنه قال: «الأربعين» لشيخ الإسلام أبي إسماعيل عبدالله بن محمد الأنصاري الحروي ثم قال بعد ذلك: «

ذكر أول من ألف فيها

قال أبو طاهر السلفي في مقدمة كتابه «الأربعين»: فأقدمهم أبو عبد الرحمن عبدالله بن المبارك^(١)، وبعده أبو عبدالله محمد بن أسلم الطوسي، وأبو محمد الحسن بن سفيان النسوي، وأبو بكر محمد بن الحسين الأجري البغدادي، ومحمد بن غبراهيم المقرئ الأصبهاني، والحاكم أبو عبدالله محمد بن عبدالله بن البيهقي النيسابوري، وبلديه: أبو عبد الرحمن محمد بن الحسين السلمي، وأبو سعد أحمد بن محمد بن الخليل الماليني الهروي، وأبو بكر محمد بن أبي علي الممداني، وأبو نعيم أحمد بن عبدالله المهراني الأصبهانيان، وآخرون من المتأخرين والمتقدمين، أقصر سعيهم على هؤلاء العشرة الحفاظ المهرة^(٢) أ. هـ.

«(أربعين الهروي، أخذه من أربعين كتاباً) فلا أدري أهو السابق أم غيره».

وقد ذكر بعض الأربعينيات التي لا تدخل في الأربعينيات الحديثة، مثل: «الأربعين» للرازي، لأنها فيها يظهر في علم الكلام فحسب، فقد رتبها على أربعين مسألة كلامية، وغير ذلك من الأربعينيات التي لا تدخل فيها نحن بصدد، وينبغي أن تنبه إلى أن بعض هذه المؤلفات عدد الأحاديث فيها أكثر من أربعين، مثل أربعين النووي. وبعضها لا تبلغ أربعين حديثاً. إنها هي دون ذلك.

(١) وقد ذكر ذلك أيضاً أبو الفرج ابن الجوزي والنووي والبيهقي، وفي نفسي من هذا شيء؛ لأنه لم يشهر عنه، ولعله جمع له من مروياته أربعين من قبل بعض أهل العلم والله تعالى أعلم. وقد ذكر صبي السامرائي في مقدمة تحليفه لـ «مسند عبدالله بن المبارك»: كتاب «الأربعين في الحديث»، وهو أول من صنف في الأربعينيات وهو مخطوط نسخة منه في مركز البحث العلمي، جامعة أم القرى، مصورة عن أندونيسيا في ورقتين.

(٢) «الأربعين» (٢٦ - ٢٧).

أغراض المصنفين في الأربعين المصنفين

وقد تعددت أغراضهم في هذه المصنفات من حيث التأليف، قال القاسم بن الفضل الثقفى في كتاب «الأربعين» له: واختلف أقوالهم فيه، فبعضهم ذهب إلى أنها أحاديث في الأحكام لمراتب الحلال والحرام، وبعضهم ذهب إلى أنها أحاديث صحيحة خارجة عن الطعن والجرح سليمة، وبعضهم ذهب إلى أنها أحاديث على مذاهب المتصوفة، مما يتعلق بأداب النفس والمعاملة، وكلها عين الصواب، والمرجع فيه إلى حقيقة يقين العبد، وما أعد الله عز وجل لأهل طاعته من الثواب في دار الحساب، وكل من ذهب إلى واحد من هذه الأقوال، فحافظ عليها بجد واجتهاد، وقام به بمعرفة ورشادة، نال من الله تعالى ما وعده عليه الرسول ﷺ يوم المعاد، وبعضهم ذهب إلى أنها أحاديث تصلح للمتنقين، وتوافق حال المتبصرين من أهل المعرفة واليقين، وصارت هذه الطريقة أحسن الطرق ^(١) أ. هـ.

قال أبو الفرج ابن الجوزي: منهم من ذكر فيها الأصول، ومنهم من قصر على الفروع، ومنهم من أورد فيها الرقائق، ومنهم من جمع بين الكل ^(٢) أ. هـ.

وقال صاحب «كشف الظنون»: واختلف مقاصدهم في تأليفها وجمعها وترتيبها:

(١) «الأربعين» للقاسم الثقفى (ص: ١٥٦).

(٢) «العلل التنجية» (١/ ١٢١).

فمنهم: من اعتمد على ذكر أحاديث التوحيد وإثبات الصفات.

ومنهم: من قصد ذكر أحاديث الأحكام.

ومنهم: من اقتصر على ما يتعلق بالعبادات.

ومنهم: من اختار حديث المواعظ والرفائق.

ومنهم: من قصد إخراج ما صح سنده وسلم من الطعن.

ومنهم: من قصد ما علا إسناد.

ومنهم: من أحب تخريج ما طال متنه وظهر لسامعه حين يسمعه

حسنه... إلى غير ذلك، وسمى كل واحد منهم كتابه بكتاب: «الأربعين»^(١)
أ. هـ.

ويمكن تقسيم هذه الأغراض إلى أربعة أقسام:

الأول: من كان غرضه مجرد الرواية، فيجمع أربعين حديثاً من مروياته
أو يجمعها له غيره، وقد تكون من كتاب معين من كتب الحديث المشهورة أو
غير ذلك.

والأمثلة على هذا كثيرة، كما في كتب المشيخات والأثبات والبرامج.

مثل: «الأربعون المنتقاة من مسند الشاميين في مسند أحمد»^(٢).

(١) «كشف الظنون» (١/ ٥٢).

(٢) «المجمع المزبوع» (١/ ٥٧٠).

و«أربعون حديثاً من صحيح مسلم»، تخريج محمد بن يحيى بن سعد^(١)، ومنها: «الأربعون حديثاً الثلاثيات من مسند عبد بن حميد»^(٢)، و«أربعون حديثاً متفقا من المعجم الصغير للطبراني»^(٣)، و«الأربعون من انتقاء جامع الترمذي»^(٤)، لعلي بن أبي بكر المقرئ^(٥)، و«أربعون حديثاً من مسند السراج»^(٦)، وغير ذلك.

الثاني: من كان غرضه يتعلق بالمتن، وهذه على أصناف كثيرة، كأن تكون أحاديث جامعة مثل: «الأربعين النووية»، فهي أحاديث جامعة كلية عليها مدار الدين.

أو أن تكون في موضوع معين، مثل «أربعين المروي في التوحيد» - وهو مطبوع -، ومثل «الأربعين» لأبي نعيم في السلوك، ومثله «الأربعين» لأبي عبد الرحمن السلمي، و«الأربعين في الجهاد» لأبي عساكر.

أو أن تكون في الفضائل، مثل: «الأربعين في فضائل العباس»، أو أن

(١) «المجمع المؤسس» (٢/ ٢٤٦).

(٢) «ميرتاج الرازي آشي» (٢٨١)، و«المجمع المؤسس» (١/ ٣٥٦)، وهو مخطوط، ينظر: تعليق المحقق على «المجمع»، قلت: ويبدو أن هذه الأحاديث مستخرجة من قبل بعض أهل العلم وليست من نيل عبد بن حميد، لأنه لم يذكر أنه ألف في الأربعينيات، والله أعلم.

(٣) وهي بلدانية، «المجمع» (١/ ٣٨٩).

(٤) «المنتخب من معجم الشيوخ» للسعدي (٢/ ١٢٧٣).

(٥) قال ابن حجر عن أحاديثها: (موافقات عوالي تكلها، إلا الثلاثة الأخيرة)، «المجمع المؤسس» (١/ ٣٨٨).

تكون في صفة تتعلق بالمتن، كأن تكون طويلة المتن، مثل «الأربعين الطوال» لابن عساكر، إلى غير ذلك من الأغراض.

الثالث: من كان غرضه يتعلق بالناحية الإسنادية والصناعة الحديثية، كان تكون هذه الأربعين عالية الإسناد، مثل: «الأربعين الأبدال والعوالي» لابن عساكر.

أو أن تكون في علو خاص مثل: «الأربعون حديثاً المتقاة من صحيح مسلم مما علا فيه على البخاري» للحافظ ابن حجر.

أو تكون سلسلة بالحفاظ.

أو تكون سلسلة بالحفاظ. x

أو تكون بلدانية، مثل: «الأربعين» لأبي طاهر السلفي، جمع فيها أربعين حديثاً عن أربعين شيخاً بأربعين مدينة.

أو أن تكون من الأفراد، مثل: «الأربعين حديثاً من أفراد مسند أحمد».

الرابع: أن يجمع بينهما - أي ما يتعلق بالمتن والصناعة الحديثية -، مثل: «الأربعين البلدانية» لابن عساكر، وهي عبارة عن أربعين حديثاً عن أربعين شيخاً من أربعين بلداً لأربعين من الصحابة في أربعين باباً.

وله أيضاً: «الأربعون الطوال من الأحاديث الصحاح، والغرائب والعوالي، في دلائل نبوة الرسول ﷺ، وفصائل الصحابة الذين اختارهم الله لصحبته واصطفاه».

قلت: وهذا ظاهرة فيها يتعلق بالمتن والإسناد جميعاً.

ومثل: «الأربعين المتبانية بشرط السماع» لابن حجر، فقد قال في المقدمة: فقد عزمت على إملأ أربعين حديثاً من مروياتي العاليات، اقتصر فيها على أعلى أنواع التحمل - وهو: السماع -، دون الإجازات والمناولات والوجدادات، ولا أكرر شيئاً من رجال أسانيدھا؛ لتبرز متونها بينات، وأسانيدھا متباينات، فابتدأت بالحديث المسلسل بالأولية، ثم بأحاديث العشرة الزكية.

ثم سردت من أسماء الصحابة على حروف المعجم الثمانية والعشرين، وأضفت إلى ذلك حديثين عن ابن عمر وابن عباس؛ لتكمل فيها أحاديث العيادة المشهورين.

ثم ختمت بحديثين عن عائشة وأم سلمة، أمي المؤمنين؛ لتتم فيها أحاديث الصحابة المكثرين، وآخر عن مشتهر بكنيته، يختلف في اسمه. وآخر عن مشتهر بكنيته واسمه معاً وآخر عن مشتهر بلقبه يختلف في اسمه، يشمل على الأسماء والألقاب والكنى، فيكثر الاقتناء بها والاعتناء.

وختمت بأبيات وأناشيد، وتكلمت عقيب كل حديث على شرح حاله، ومن عدل فيه أو جرح من رجاله، فأوضحت ما فيها من العلل، وقومت ما وقع فيها من الخلل^(١) أ. هـ.

(١) «الامتناع بالأربعين المتبانية بشرط السماع» (٥٨/٥٥).

«الأربعين النووية» . جمع

فوائد الأربعينيات

للأربعينيات فوائد عديدة منها:

أولاً: أن بعض الأربعينيات تعتبر مصدراً أصيلاً من مصادر السنة النبوية، وذلك لأن الأربعينيات تنقسم من حيث هذه المسألة إلى قسمين:

١. الأربعينيات التي ألفت في عصر الرواية وتدوين السنة، مثل «الأربعين» لابن المبارك وللمحمد بن أسلم الطوسي وللحسن بن سفيان.

٢. الأربعينيات التي ألفت بعد عصر التدوين مثل: أربعينيات ابن حجر، وابن المبرد - أي: ابن عبد الهادي -، وابن طولون، وغيرها، فأصحاب هذه الأربعينيات إنما يروون من طريق الكتب السابقة.

ثانياً: أن هذه الأربعينيات طرقت مواضيع متعددة، فمنها ما جمع الأحاديث في التوحيد، ومنها ما جمع أحاديث في الأخلاق والسلوك، ومنها ما جمع أحاديث في الجهاد، ومنها ما جمع أحاديث كلية تدخل في جل أبواب الشريعة، وغير ذلك، ولا يخفى فائدة هذا، فمن أراد موضوعاً معيناً فقد يجد بغية في هذه الأربعينيات، وذلك بجمع هذه المادة التي أرادها، ولا يخفى كم شخص استفاد من «الأربعين النووية» ١٩ ولذا اهتم أهل العلم بها اهتماماً كبيراً في شرحها وحفظها.

ثالثاً: أن بعض هذه الأربعينيات تحتوي على شروح للأحاديث التي

ذكرت فيها، مثل: «الأربعين» للأجري، أو تبويبات نفسية، مثل: «الأربعين في دلائل التوحيد» لأبي إسماعيل الهروي، فإنه قد بوب على بعض الأحاديث التي أوردها تبويبات قيمة.

رابعاً: أن بعض هذه الأربعينيات فيها فوائد عظيمة من حيث الصناعة الحديثية، وقد تقدم أن بعض أصحاب الأربعينيات اختار الأحاديث الصحيحة، أو الأسانيد العالية، وفي بعضها بيان لضعف بعض الأحاديث وعلتها، أو تصريح للسامع من المؤلف إلى الصحابي، وغير ذلك من النكت الإسنادية التي تتعلق بالصناعة الحديثية.

خامساً: أنه من خلال هذه الأربعينيات تعرف ترجمة أصحابها، وذلك من خلال معرفة شيوخهم، وأحياناً أصحاب هذه الأربعينيات يترجمون للشيوخ الذين روى عنهم هذه الأحاديث، وأحياناً تعرف البلدان التي رحلوا إليها، مثل «الأربعينيات البلدانية».

وغير ذلك من الفوائد، هذا بالإضافة على وصل الأسانيد المتأخرة بالأسانيد المتقدمة.

الأربعين النووية

وأشهر هذه الأربعينيات الأربعين النووية فقد اشتهرت وانتشرت بين الناس ووضعت الشروح الكثيرة عليها. وأصل هذه الأربعين أن أبا عمرو بن الصلاح - رحمه الله - أمل مجلساً سماه «الأحاديث الكلية» جمع فيه الأحاديث الجوامع التي يُقال فيها أن مدار الدين عليها.

وما كان في معناها من الكلمات الجامعة الوجيزة وقد اشتمل هذا المجلس على ستة وعشرين حديثاً. ثم إن أبا زكريا النووي - رحمه الله - أخذ هذه الأحاديث وزاد عليها تمام اثنين وأربعين حديثاً وسمى كتابه بالأربعين، وقال أبو الفرج بن رجب: واشتهرت هذه الأربعون التي جمعها وكثر حفظها ونفع الله ببركة نية جامعها وحسن قصده رحمه الله. أ. هـ. قلت: ثم زاد عليها ابن رجب حتى أوصلها إلى خمسين حديثاً.

وقد تميزت هذه الأربعين وتتمتها بميزات:

- ١- أن هذه الأحاديث من جوامع كلمة - ﷺ - فقد جاء في الصحيحين من حديث أبي هريرة مرفوعاً: «بعثت بجوامع الكلم....».
- وفي مسلم من حديث سعيد بن أبي بردة عن أبي موسى الأشعري - ﷺ - أن النبي - ﷺ - قد أعطى جامع الكلم بخواتمه. فهذه الأحاديث تشمل على أصول الشريعة وفروعها، وما يتعلق بأصول الإيمان وأركان الإسلام ودرجات الدين وما يتعلق بتصحيح النية والعمل وما يتعلق

بسلوك الإنسان مع ربه ثم مع عباده وما يتعلق بفروع الشريعة.
وفيهما قواعد جامعة بينى عليها كثير من الأحكام الشرعية. فينبغي
لطالب العلم الاهتمام بهذه الأربعين وتتمتها. ومطالعة الشروح التي
وضعت عليها. وهي كثيرة، ومن أحسنها شرح أبي الفرج ابن رجب المسمى
بـ (جامع العلوم والحكم) ثم إذا أحاط طالب العلم بالأربعين النووية يتقل
إلى باوع المرام فيحفظه إذ تيسر له ذلك ويتفقه بها حفظ. فإذا حصل له ذلك
كان من العلماء الفقهاء. وأوصيه ألا يكثر من المحفوظات، فإن الإكثار من
الحفظ يجعله ينسى ما حفظه، فالإقتصار مع القليل والتفقه فيه أولى من
الإكثار بدون إتقان، ولا فهم لما حفظ.

٢- أن أحاديث الأربعين وتتمتها أغلبها من الأحاديث الصحيحة.
وأما الأحاديث الضعيفة فقليلة.

٣- كثرة الشروح التي وضعت عليها. وهذا مما يساعد طالب العلم
على فهم الأحاديث ومعرفة ما فيها من فقه. وتقدم أن أحسن شروحها
شرح عبدالرحمن بن رجب - رحمه الله -.

هذا وقد قام الشيخ خالد عبدالله الديخي بتخريج وجمع طرفها وألحق
بذلك ما تيسر من الفوائد والأحكام التي يستفاد منها فجزاه الله خيراً وبارك
فيه. ثم قرأ على ذلك فأمليت عليه ما تيسر من الكلام على هذه الأحاديث
رواية ودراية وبالله التوفيق.

أملأه الشيخ عبدالله السعد

١٤٢٨/٦/٢٣ هـ

بسم الله الرحمن الرحيم

مقدمة المؤلف

الحمد لله الفتح المنان، ذي الطول والفضل والإحسان، الذي من علينا بالإيمان، وفضل ديننا على سائر الأديان، وبحببيه وخليفه ورسوله صلى الله عليه وسلم عبادة الأوثان، وخصه بالمعجزة والسنن المستمرة على تعاقب الأزمان. وبعد، فهذه درر متشرة، وغرر متشرة وزواهر مختلفة، وجواهر مؤتلفة، مشتملة على نوائد وافية، ومسائل شافية، ومطالب شريفة، ومباحث نفسية، حسبما وقع انتخابي لها حين المطالعة.

ومما زادها حسناً درر نثرها فضيلة شيخنا عبدالله بن عبدالرحمن السعد. حيث سخر علمه ووقته طوال العمل في هذا الكتاب ليظهر في أحسن صورة. فبارك الله فيه ورفع قدره في الدنيا والآخرة.

وأشكر الله جللا وعلا على ما يشر وأعان وسدد، وأرجو منه أن يبارك في هذا العمل ويفيد منه طلاب العلم، ويجعله خالصاً لوجهه الكريم.

وفي الختام أعذر عما قد يكون في هذا الكتاب من القصور بما أعذر به ابن القيم - رحمه الله - في خاتمة كتاب - رفع اليدين في الصلاة - حيث أعذر بقلة البضاعة وتشتت العزمات وكثرة الصوارف عن حق العلم وموجبها، وقلة الأعوان وكثرة المعارضات، وكل من هو معادٍ للعلم ولطلبه. (١)

لما كان في هذا الكتاب من خطأ وزلل فمن نفسي ومن الشيطان، والله برئ

منه ورسوله، وما كان فيه من صواب فمن الله وحده، هو المأن به والملمه له
والمعين عليه والفتاح لأبوابه والمسار لأسبابه. والله المستول أن يوفقنا وسائر
إخواننا لما يحبه ويرضاه من القول والعمل والنية والهدي، إنه قريب مجيب،
والحمد لله رب العالمين^(١).

كتبه: خالد بن عبدالله الديبكي

١٤٢٩/٨/٨ هـ

K.dubikhi@hotmail.com

ص. ب: ١٠١٦٩١ - الرياض: ١١٦٦٥

(١) رفع اليدين في الصلاة لأبن القيم ٢٨٠.

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

مقدمة الإمام النووي

الحمد لله رب العالمين قيوم السموات والأرضين مدبر الخلائق أجمعين
 باعث الرسل صلواته وسلامه عليهم إلى المكلفين لهدايتهم وبيان شرائع
 الدين بالدلائل القطعية وواضحات البراهين أحمد على جميع نعمه وأسأله
 المزيد من فضله وكرمه، وأشهد أن لا إله إلا الله الواحد القهار الكريم
 الغفار، وأشهد أن سيدنا محمدا عبده ورسوله وحبيه وخليفه : أفضل
 المخلوقين المكرم بالقرآن العزيز المعجزة المستمرة على نعاقب السنين
 وبالسنن المستنيرة للمسترشدين المخصوص بجوامع الكلم وسماحة الدين
 صلوات الله وسلامه عليه وعلى سائر النبيين والمرسلين وآل كل وسائر
 الصالحين، أما بعد:

فقد روينا عن علي بن أبي طالب وعبدالله بن مسعود ومعاذ بن جبل
 وأبي الدرداء وابن عمر وابن عباس وأنس بن مالك وأبي هريرة وأبي سعيد
 الخدري رضي الله تعالى عنهم من طرق كثيرات بروايات متنوعة : أن
 رسول الله ﷺ قال : «من حفظ على أمتي أربعين حديثا من أمر دينها بعثه الله
 يوم القيامة في زمرة الفقهاء والعلماء» وفي رواية : «بعثه الله فقيها عالما» وفي
 رواية أبي الدرداء : «وكنت له يوم القيامة شافعا وشهيدا» وفي رواية ابن
 مسعود : «قبل له ادخل من أي أبواب الجنة شئت» وفي رواية ابن عمر : كتب
 في زمرة العلماء وحشر في زمرة الشهداء» واتفق الحفاظ على أنه حديث

ضعيف وإن كثرت طرقه^(١).

وقد صنف العلماء رضي الله تعالى عنهم في هذا الباب ما لا يحصى من المصنفات فأول من علمته صنف فيه: عبدالله ابن المبارك ثم محمد بن أسلم الطوسي العالم الرياني ثم الحسن بن سفيان النسائي وأبو بكر الأجري وأبو بكر بن إبراهيم الأصفهاني والدارقطني والحاكم وأبو نعيم وأبو عبد الرحمن السلمي وأبو سعيد المالبي وأبو عثمان الصابوني وعبدالله بن محمد الأنصاري وأبو بكر البيهقي وخلائق لا يحصون من المتقدمين والمتأخرين

وقد استخرت الله تعالى في جمع أربعين حديثاً اقتداء بهؤلاء الأئمة الأعلام وحفاظ الإسلام وقد اتفق العلماء على جواز العمل بالحديث الضعيف في فضائل الأعمال ومع هذا فليس اعتماداً على هذا الحديث بل على قوله صلى الله عليه وآله وسلم في الأحاديث الصحيحة «يلبغ الشاهد منكم الغائب»^(٢)، وقوله صلى الله عليه وآله وسلم «نظر الله امرءاً سمع مقالتي فوعاها فأداها كما سمعها»^(٣)، ثم من العلماء من جمع الأربعين في

(١) ومن ضعفه: أبو علي بن السكن والدارقطني وابن عساكر والبيهقي وابن حجر الجامع لابن عبد البر ١٩٨/١، المثل المتناهية لابن الجوزي ١/١٠١، الشعب للبيهقي ٢/٢٧١، تلخيص الحبير لابن حجر ١/٩٣، كشف الخفاء للمعجلوني ٢/٢١٦.

(٢) أخرجه البخاري ١٢٩٥، من حديث أبي شريح العدوي.

(٣) الترمذي ٢٦٥٧، من حديث ابن مسعود، والحديث صحيحه الترمذي وابن حبان ٦٦. قال المعلمي «الأنوار الكاشفة: ١٧٨: جاء من حديث ابن مسعود وزيد بن ثابت وأنس وجبير بن مطعم وعائشة وسعد وابن عمر وأبي هريرة وعمر بن قنادة ومعاذ والنعمان وزيد بن خالد وعبدالله بن مسعود ومنها الصحيح والغيره».

أصول الدين وبعضهم في الفروع وبعضهم في الجهاد وبعضهم في الزهد وبعضهم في الآداب وبعضهم في الخلط وكلها مقاصد صالحة رضي الله تعالى عن قاصديها قد رأيت جمع أربعين أهم من هذا كله وهي أربعون حديثاً مشتملة على جميع ذلك وكل حديث منها قاعدة عظيمة من قواعد الدين قد وصفه العلماء بأن مدار الإسلام عليه أو هو نصف الإسلام أو ثلثه أو نحو ذلك ثم ألزم في هذه الأربعين أن تكون صحيحة ومعظمها في صحيح البخاري ومسلم وأذكرها محذوفة الأسانيد ليسهل حفظها ويعم الانتفاع بها إن شاء الله تعالى ثم أتبعها بباب في ضبط خفي ألفاظها.

وينبغي لكل راغب في الآخرة أن يعرف في هذه الأحاديث لما اشتملت عليه من المهمات واحتوت عليه من التنبيه على جميع الطاعات وذلك ظاهراً لمن تدبره وعلى الله اعتمادي وإليه تفويضني واستنادي وله الحمد والنعمة وبه التوفيق والعصمة.

الحديث الأول

عن أمير المؤمنين أبي حفص عمر بن الخطاب رضي الله عنه قال: قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ: إِنَّمَا الْأَعْمَالُ بِالنِّيَّاتِ، وَإِنَّمَا لِكُلِّ امْرِئٍ مَا نَوَى، فَمَنْ كَانَتْ هِجْرَتُهُ إِلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ، فَهَاجَرَتْهُ إِلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ، وَمَنْ كَانَتْ هِجْرَتُهُ لِدُنْيَا يُصِيبُهَا أَوْ امْرَأَةٍ يَبْكُهَا، فَهَاجَرَتْهُ إِلَى مَا هَاجَرَ إِلَيْهِ. رواه إماما المحدثين: أبو عبدالله محمد بن إسماعيل بن إبراهيم بن المغيرة بن بردزبه البخاري الجعفي، وأبو الحسين مسلم بن الحجاج بن مسلم القشيري النيسابوري في صحيحيهما اللذين هما أصح الكتب المصنفة.

الخرجه: البخاري ١، ومسلم ١٩٠٧، من طريق يحيى بن سعيد الأنصاري عن محمد بن إبراهيم عن علقمة بن وقاص عن عمر رضي الله عنه ^(١).

(١) قال ابن رجب: اتفق العلماء على صحة هذا الحديث وتلقوه بالقول، اهـ. قال ابن حجر: قال الزوار والخطابي: وأبو علي بن السكن، ومحمد بن عباد، وابن الجوزي، وغيرهم: إنه لا يصح عن النبي صلى الله عليه وسلم إلا عن عمر رضي الله عنه.

قال زين الدين العراقي: هذا الحديث قاعدة من قواعد الإسلام حتى قيل فيه: إنه ثلث العلم، وقيل: أربعة، وقيل: خمسة، وقال الشافعي وأحمد: إنه ثلث العلم. قال البيهقي: لأن كسب العبد بقلبه ولسانه وجوارحه غالبية أحد الأقسام، وهي أرجحها لأنها تكون عبادة بالفرادها ولذلك كانت نية المؤمن خيراً من عمله وهكذا أوله البيهقي. كلام الإسم أحمد يشعر بأنه أراد بكونه ثلث العلم معنى آخر، فإنه قال: أصول الإسلام على ثلاثة أحاديث: حديث الأعمال بالنية، حديث عائشة فمن أحدث في أمرنا هذا ما ليس منه فهو رد، وحديث النعمان بن بشير «الحلال بين والحرام بين» أ. هـ. جامع العلوم والحكم ١/ ٢٣، الفتح لابن حجر ١/ ٤٣، طرح الشريب لزین الدين العراقي ١/ ٢.

❖ علاقة حديث مهاجر أم قيس بالحديث:

جاء عند الطبراني في المعجم الكبير ٩ / ٨٥٤٠، من طريق سعيد بن منصور عن أبي معاوية عن الأعمش عن شقيق بن سلمة عن عبدالله قال: من هاجر ينبغي شيئا فهو له قال: هاجر رجل ليتزوج امرأة يقال لها: أم قيس وكان يُسمى مهاجر أم قيس. ورواه الثوري عن الأعمش عن أبي وائل عن ابن مسعود بلفظ: كان فينا رجلٌ خطب امرأة يقال لها: أم قيس، فأبت أن تزوجه حتى يهاجر، فهاجر، فتزوجها، فكنا نسمة مهاجر أم قيس.

صححه: ابن حجر. وقال: لكن ليس فيه أن حديث الأعمال سبق لذلك ولم أر في شيء من الطرق ما يفتضي التصريح بذلك^(١). اهـ.

وسبقه ابن رجب حيث قال: وقد اشتهر أن قصة مهاجر أم قيس كانت سبب قول النبي ﷺ: «ومن كانت هجرته إلى دنيا يصيبها أو امرأة ينكحها» وذكر ذلك كثيراً من المتأخرين في كتبهم ولم نر لذلك أصلاً بسند صحيح. والله أعلم. اهـ^(٢).^(٣)

بيان المفردات:

إنما: للحصر، وهي لإثبات الحكم في المذكور ونفيه عما سواه^(٤).

(١) الفتح ١ / ١٠.

(٢) جامع العلوم والحكم ١ / ٣٩.

(٣) قال الشيخ عبد الله السعد: هذا الأثر صحيح، ولا علاقة له بالحديث، ولكن معناه يدل عليه حديث عمر

رضي الله عنه.

(٤) قال ابن القيم العبد: «إنما» تارة تقتضي الحصر المطلق، وتارة تقتضي حصرًا مخصوصًا. وبمعنى ذلك:

الأعمال: جمع عمل و(ال) للجنس أي جنس الأعمال، فتدخل فيه جميع الأعمال. والعمل هو ما يقوم به الإنسان من قول أو فعل أو ترك^(١).

بالنيات: الباء سببية^(٢). أي: أن قبول الأعمال بسبب النية^(٣).

النيات: جمع نية، وهي لغة: القصد والعزم على الشيء.

واصطلاحاً: القصد للمعلول تقريباً لله^(٤).

«بالقرآن والسياق. كقوله ﷺ: «إنا أنا بشر وإنكم تختصمون إلي» معناه: حصره في البشرية بالنسبة إلى الإطلاع على بواطن الخصوم، لا بالنسبة إلى كل شيء». فإن للرسول ﷺ أوصافاً أخرى كثيرة. فإذا وردت لفظة «إنا» فاعتبرها. فإن دل السياق والمقصود من الكلام على الحصر في شيء، خصوصاً: قلل به. وإن لم يدل على الحصر في شيء، خصوصاً: فاحمل الحصر على الإطلاق. ومن هذا قوله ﷺ: «إنا الأعمال بالنيات» أ. هـ. أحكام الأحكام لابن دقيق العيد ٦٤.

(١) قال ابن حجر: «والتحقيق أن الترك المجرد لا ثواب فيه، وإنما يحصل الثواب بالكف الذي هو فعل النفس، فعن لم تحظر المعصية بياله أصلاً ليس كمن عطلت فكف نفسه عنها خوفاً من الله تعالى، فراجع الحال إلى أن الذي يحتاج إلى النية هو العمل بجميع وجوهه، لا الترك المجرد. والله أعلم. أ. هـ. أحكام الأحكام ٦٥. الفتح لابن حجر ١/ ٢٥٨، شرح الشريب ٧/ ٢.

(٢) قال ابن الملقن: «الباء» بمحتمل أن تكون «باء السبب» وبمحتمل أن تكون «باء المصاحبة» وينبغي على ذلك: على النية جزء من العبادة أو شرطاً لمذهب الجمهور أنها جزء من العبادة. ومذهب أصحابنا أنها شرط، والشرط لا يجب تكراره ولا اتصاله ولا تكراره للمعشروط، بل متى وجد ما يرفعه أو يفيقه وجب فعله. انظر قال ابن حجر: الباء للمصاحبة، وبمحتمل أن تكون للسببية بمعنى أنها مقومة للعمل فكأنها سبب في إيجاده، وعلى الأول فهي من نفس العمل فيشترط أن لا يتخلف عن أوله. واختلف الفقهاء على هي ركن أو شرط؟ والمرجح أن إيجادهما ذكر في أول العمل ركن، واستصحابها حكماً بمعنى أن لا يأتي بمئات شرعاً شرطاً. هـ. الإعلام بقوائد عمدة الأحكام ١/ ١٨٠، ١٧٦.

(٣) أحكام الأحكام ٦٥، الفتح لابن حجر ١/ ٢٥٨، الإعلام ١/ ١٨٣.

(٤) بهجة القلوب للسعدي ٣٣.

وإنما الكل امرئ مائتوي: أي: أن الأجر والثواب بحسب مائتواه.

المهجرة: لغة الترك، وشرعاً: الانتقال من بلد الشرك إلى بلد الإسلام ومن بلد المعاصي إلى بلد الاستقامة^(١).

فمن كانت هجرته إلى الله ورسوله: أي: نية وقصد^(٢).

فهجرته إلى الله ورسوله: أي: حكمها وشرعاً^(٣).

بصيها: يحصلها.

ينكحها: يتزوجها.

فهجرته إلى ما هاجر إليه: كأننا ما كان، فالأول تاجر والثاني خاطب^(٤).

ما يستفاد من الحديث:

١- أن الإنسان يؤجر أو يؤزر أو تجرم بحسب نيته، لقوله ﷺ: «فمن كانت

(١) قال ابن القيم: والذي يقتضي منه العجب أن المرء يوسع الكلام ويزعم المسائل في الهجرة من دار الكفر إلى دار الإسلام وفي الهجرة التي انقطعت بالفتح، وهذه هجرة عارضة وبها لا تتعلق به في العمر أصلاً، وأما هذه الهجرة - ترك ما بين الله عنه - التي هي واجبة على مدى الأنفاس لا يحصل فيها علم ولا إرادة، وما ذاك إلا للإعراض عما له والاشتغال بما لا ينجي وحده عما لا ينجي غيره. وهذه حال من غلبت بهيرته وضعفت معرفته بهراته، العلوم والأعمال، هـ. الضرر النير على التفسير ٢٧٥/٥.

الإعلام لابن الملقن ٢٠١/١.

(٢) إحكام الأحكام: ٦٦، الإعلام/ ٢٠١/١.

(٤) النسخة الربانية في شرح الأربعين حديثاً النووية لإسماعيل الأنصاري ٢.

هجرته إلى الله ورسوله فهجرته إلى الله ورسوله^(١).

٢ أن الأفعال بحسب ما تكون وسيلة له، فقد يكون الشيء مباحاً في الأصل، طاعة إذا نوى به الإنسان خيراً، مثل أن ينوي بالأكل والشرب التفتي على طاعة الله ؛لهذا قال النبي ﷺ: «تسحروا فإن في السحور بركة»^(٢).

٣- فضل الهجرة^(٣)؛ لتمثيل النبي ﷺ بها ، ويدل على فضلها قوله ﷺ: «أما علمت أن الهجرة تهدم ما كان قبلها»^(٤).

(١) قال ابن مفلح: قَالَ شَيْخُنَا - ابن تيمية - : من فعل هذا - العلم - أو غيره مما هو غير في نفسه لما فيه من المحبة له، لا لله ولا لغيره من الشركاء، فليس مذموماً بل قد يثاب بأنواع من الثواب؛ إما بزيادة فيها وفي أمثلها، فيستعم بذلك في الدنيا، ولو كان كل فعل حسن لم يفعل لله مذموماً لما أطلعهم الكفار بحسناته في الدنيا، لأنها تكون سيئات وقد يكون من فوائد ذلك وثوابه في الدنيا أن يهديه الله إلى أن يتقرب بها إليه، وهذا معنى قول بعضهم: طلبنا العلم لغير الله فأبى أن يكون إلا لله، وقول الآخر: طلبهم له نية، يعني «نفس طلبه حسنة تنفعهم»، وهذا قيل في العلم لأنه الدليل المرشد، فإذا طلبه بالمحبة وحصله وعرفه بالإخلاص فالإخلاص لا يقع إلا بالعلم، فلو كان طلبه لا يكون إلا بالإخلاص لزوم الدور وعلى هذا ما حكاه أحمد، وهو حال القوم المحمود، ومن هذا قول عديبة للنبي ﷺ: كلا والله لا يخزيك الله، فعلمت أن النفس المطبوعة على محبة الأمر المحمود وفعله لا يوفقه الله فيها بخلاف ذلك أ. هـ وقال الحسن البصري: إن فعل المعروف يؤجر عليه وإن لم يكن له فيه نية. هـ وقال أبو سليمان الدانق: من عمل عمل خير من غير نية كفاء نية اختياره للإسلام على غيره من الأديان. هـ وقال ابن خزيمة - عند قوله ﷺ «وليط الأذى من الطريق صدقة يؤجر بمجرد الفعل ولو لم ينو» هـ الفروع ٢ / ٢٩٩، الفتح لابن رجب ١ / ٤٥، جامع العلوم والحكم لابن رجب ٢ / ٤٦ - ٤٨، المعين لابن الملق ٧٧، شرح الأربعين لابن خزيمة ٢٥٧.

(٢) صحيح مسلم ١٩٢٣.

(٣) قال إسحاق بن الأصبغ: وقد وقعت الهجرة في الإسلام على وجهين الأول - الانتقال من دار الخوف إلى دار الأمن، كما في هجرة النبي ﷺ، الثاني الهجرة من دار الكفر إلى دار الإيمان أ. هـ التحفة الربانية ٣.

(٤) أخرجه مسلم ١٩٢، من حديث عمرو بن العاص هـ.

- ٤ - استحباب الترضي على الصحابة؛ لقول المصنف: «عن أمير المؤمنين أبي حفص عمر بن الخطاب»، ١.
- ٥ - أن الأعمال لابد فيها من إخلاص النية لله^(١).
- ٦ - النهي عن الرياء في العبادات؛ لقوله: «إنما الأعمال بالنيات»؛ لأن الرياء منافي لإخلاص النية لله^(٢).

« قال الشيخ عبد الله السعد: الهجرة هجرتان:

١ - الهجرة المعنوية لقوله ﷺ كما عند البخاري ومسلم: «والمهاجر ما هجر ما نهى الله عنه».

٢ - الهجرة الحسية: وهي الانتقال من بلد إلى آخر، وهي على قسمين:

أ - الهجرة إلى المدينة، وهي واجبة قبل فتح مكة، وقد انقطعت بفتح مكة؛ لقوله ﷺ كما في البخاري: «لا هجرة بعد الفتح».

ب - الهجرة من بلد الكفر إلى بلد الإسلام، وهي باقية وتكون واجبة إذا لم يستطع المسلم إظهار دينه.

(١) قال ابن القيم: قال صاحب المئال الإخلاص: تصفية العمل من كل شوب أي لا يمارج عمله ما يشوبه من شوائب إرادات النفس؛ إما طلب التزين في قلوب الخلق وإما طلب مدحهم والمحب من ذمهم أو طلب تعظيمهم أو طلب أموالهم أو خدمتهم ومحبتهم وقضايتهم حوائجهم أو طلب محبتهم له أو غير ذلك من العلق والشوائب التي عقد متصرفاتها: هو إرادة ما سوى الله بعمله كأنه ما كان، أنه مدارج السالكين ٩٦ / ٢.

(٢) حكم الرياء:

أولاً: إذا طرأ الرياء بعد العمل فلا يبطئ العمل، وبه قال الغزالي والعزيم عبد السلام وابن قدامة وابن عثيمين؛ لأنه بعد الانتهاء من العمل لا يتعلق به شيء. قال الغزالي: الأقبس أنه مثاب على عمله الذي مضى ومعايب على مرأته بطاعة الله بعد الفراغ منها. اهـ. وبذلك عليه قوله ﷺ: «من سجع سجع الله به» أخرجه البخاري ومسلم.

ثانياً: إذا كان الرياء من بداية العمل وهو نوعان.

١. إذا لم يرد بعمله المعين إلا امرأة الناس فهذا لا خلاف في بطلان عمله كما قال ابن نعيم. وذعب الغزالي وابن رجب والسعدي إلى أن نوع الشرك في هذا الرياء هو الأصغر لأن صاحبه =

«لم يخضع ولم يندلق لأحد ولم يعظمه وإني أريد تحقيق ما يبراه نفسه من المدح. وذهب الحكمي إلى أنه شرك أكبر. ومع بطلان العمل هو أثم» قال ابن قسيم: «ولا يظن الظان أنه يكتفي فيه بحبوط عمله فلا له ولا عليه» قال الشيخ -ابن تيمية-: «بل هو مستحق للذم والعقاب» وقد دل الكتاب والسنة على حبوط العمل بالرياء، وجاء الوحيد عليه. اهـ. وبالأثم مع بطلان العمل نال به النووي.

٢ - إذا أراد بعمله الثواب والرياء، فذهب عبادة بن الصامت وأبو الدرداء والحسن وابن المسيب والعزيم عبدالسلام إلى بطلان عمله. قال ابن رجب: لا يعرف من السلف في هذا خلافا وإن كان فيه خلاف من بعض المتأخرين أ. هـ واستدلوا بقوله ﷺ: «قَالَ اللَّهُ تَبَارَكَ وَتَعَالَى أَنَا أَغْنَى الشُّرَكَاءِ عَنِ الشُّرْكِ مَنْ غِيَلْ غِيَلًا شُرْكَ فِيهِ مَعِيَ غَيْرِي تَرَكْتُهُ وَبِشْرُكَهُ أَخْرَجْتُهُ مِنْ مَسْلَمٍ مِنْ حَدِيثِ أَبِي هُرَيْرَةَ. قَالَ النَّوَوِي: والمراد أن عمل المرابي باطل لا ثواب فيه، وبأنهم به أ. هـ وقال ابن القيم: وذهب الغزالي إلى الموازنة بين الرياء والإخلاص فله من الآخر والإثم بحسبها.

٣ - أن يكون الباعث على العمل هو الرياء، ثم يعرض له قلب النية هـ. قال ابن القيم: فهذا لا يختص به بها مطلق من العمل ويختص به من حين قلب نيته، ثم إن كانت العبادة لا يصح آخرها إلا بصحة أولها وجبت الإعادة كالصلاة وإلا لم تجب كمن أحرم لغير الله ثم قلب نيته لله عند الوقوف والطواف أ. هـ

ثالثاً: إذا كان الرياء طارئاً أثناء العبادة وهو على أنواع:

- ١ - أن يكون خاطراً ثم يدفعه، فهذا لا يضره ولا خلافاً كما حكاه ابن رجب.
- ٢ - أن تمنع إرادة الثواب والرياء: فذهب الحسن فيها حكمي عنه والإمام أحمد وابن جرير وابن القيم والسعدي إلى أن عمله لا يطل ويجازى بنية الأولى. وذهب العزيز عبدالسلام وابن تيمية وابن عثيمين إلى بطلان عمله -لعموم- «أَنَا أَغْنَى الشُّرَكَاءِ عَنِ الشُّرْكِ مَنْ غِيَلْ غِيَلًا شُرْكَ فِيهِ مَعِيَ غَيْرِي تَرَكْتُهُ وَبِشْرُكَهُ أَخْرَجْتُهُ مِنْ مَسْلَمٍ مِنْ حَدِيثِ أَبِي هُرَيْرَةَ. قَالَ النَّوَوِي: والمراد أن عمل المرابي باطل لا ثواب فيه، وبأنهم به أ. هـ
- ٣ - أن تمنح إرادة الثواب عند وجود الرياء، فذهب ابن قدامة وابن القيم وابن عثيمين إلى بطلان عمله. قال ابن القيم: حكمه حكم قطع النية في أثناء العبادة وفسخها، أصح قطع ترك استصحاب حكمها. اهـ.

مالم يثن:

الأولى: أثناء الناس ومدحهم لما يقوم به الإنسان من دون قصد منه لا يدخل في الرياء كما قال ابن القيم: لقوله ﷺ: «عندما سئل عن الرجل يعمل العمل فيحمده الناس: «فذلك عاجل يشرى المؤمن»»

- ٧- الحذر من الاغترار بالدنيا .
- ٨- حسن تعليم النبي ﷺ وكمال بلاغته حيث يذكر الأصول والقواعد الكلية ويوضحها بالمثال .
- ٩- ينبغي الاهتمام بصلاح النية، قال سفيان الثوري : « ما عالجت شيئاً أشد علي من نيتي لأنها تنقلب علي » .
- ١٠- الاهتمام بذكر معالي الأمور والإعراض عن سفاسفها، ويبين هذه الفائدة قوله ﷺ « فهجرتني إلى ما هاجر إليه » حيث لم يقل « فهجرتني إلى دنيا

ما أخرجه مسلم .

الثانية: هناك فرق بين اختلاط الرياء مع العمل الصالح وإرادة الدنيا مع العمل الصالح، قال ابن رجب: فإن خالط نية الجهاد مثلاً نية غير الرياء، مثل أخذ أجره للخدمة، أو أخذ شيء من عبادة بن عمرو، عن النبي ﷺ، قال: « إن الغزاة إذا غنموا لخدمة، فاعجلوا ثقتي أجركم، فإن لم يخدموا شيئاً، ثم لم أجركم ». وقد ذكرنا فيما مضى أحاديث تدل على أن من أراد بجهاده عرضاً من الدنيا أنها لا أجر له، وهي محمولة على أنه لم يكن له غرض في الجهاد إلا الدنيا بعد، ويدل على أن لا أجر لمن جاهد للذكر - الرياء - والأجر ما أخرجه النسائي، بسند حسن عن أبي أمامة أن رجلاً أتى النبي ﷺ فقال يا رسول الله أريد رجلاً غزاً يلتبس الأجر والذكر فقال النبي ﷺ: لا شيء له .

النسائي ٥٦/٦، الإحياء للقرظي ٣/٢٨١، ٣٢٥، قواعد الأحكام ١/١٦٤، مختصر منهاج القاصدين ٣٩٣، شرح مسلم للنووي، الفتاوى ٢٢/٦١٢-٥٠٧، الاعتبارات لابن تيمية ٩٠، إعلام الموقعين ١٦٣/٢، جامع العلوم والحكم لابن رجب ١/٤٨٤، الإعلام لابن القيم ١/١٩٧، معارج القبول ٢/٤٩٣، القول السديد للسعدي ٢٨، حاشية ابن قاسم مجموع فتاوى ورسائل ابن عثيمين ٢/٢٠٦.

يضيئها أو امرأة ينكحها، لأنها هجرة فاسدة يجب الإعراض عنها^(١).

(١) الإعلام ١/ ١٠٧.

قال الشيخ عبداً لله السعد: وعلاصة ما تقدم أن العمل لا يكون صحيحاً ولا يثاب عليه إلا بالنية؛ لقوله: «إنما الأعمال بالنيات».

ثانياً: أن الإنسان قد يثاب على العمل وإن لم تحضره نية اكتفائه بأصل الإسلام.

ثالثاً: أن الإنسان كلما كان عمه خالصاً له كان أجره أعظم.

رابعاً: أن الأعمال المباحة يثاب عليها بالنية الحسنة.

خامساً: أن الأعمال التروك - كتطهير الثوب من النجاسة - تقع صحيحة بدون نية، ولكن لا يثاب عليها.

سادساً: أن الإنسان يثاب على نية ولو لم يعمل، لقوله ﷺ: «لَمَنْ هَمَّ بِحَسَنَةٍ فَلَمْ يَفْعَلْهَا كَتَبَهَا اللَّهُ لَهُ حَسَنَةً كَامِلَةً».

سابعاً: أن الإنسان إذا هم بالسبئية ثم تركها لله فإنه يثاب عليها.

الحديث الثاني

عَنْ هَمْرُ بْنُ الْخَطَّابِ ر، قَالَ: بَيْنَمَا نَحْنُ عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ ذَاتَ يَوْمٍ، إِذْ طَلَعَ عَلَيْنَا رَجُلٌ شَدِيدُ بَيَاضِ الثِّيَابِ شَدِيدُ سَوَادِ الشَّعْرِ لَا يَرَى عَلَيْهِ أَثَرُ الشَّعْرِ وَلَا يَغْرِقُهُ مِنَّا أَحَدٌ، حَتَّى جَلَسَ إِلَى النَّبِيِّ ﷺ، فَأَسْنَدَ رُكْبَتَيْهِ إِلَى رُكْبَتَيْهِ، وَوَضَعَ كَفَّيْهِ عَلَى فَخْذَيْهِ.

وَقَالَ: يَا مُحَمَّدُ، أَخْبِرْنِي عَنِ الْإِسْلَامِ؟

فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «الْإِسْلَامُ أَنْ تَشْهَدَ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ، وَأَنَّ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ، وَتُقِيمَ الصَّلَاةَ، وَتُؤْتِيَ الزَّكَاةَ، وَتُصُومَ رَمَضَانَ، وَتُحُجَّ الْبَيْتَ إِنْ اسْتَطَعْتَ إِلَيْهِ سَبِيلًا». قَالَ: صَدَقْتَ قَالَ: فَمَعِجْنَا لَهُ بِسْأَلِهِ وَيُصَدِّقُهُ.

قَالَ: فَأَخْبِرْنِي عَنِ الْإِيمَانِ؟

قَالَ: «أَنْ تُؤْمِنَ بِاللَّهِ، وَمَلَائِكَتِهِ، وَكُتُبِهِ، وَرُسُلِهِ، وَالْيَوْمِ الْآخِرِ، وَتُؤْمِنَ بِالْقَدْرِ خَيْرِهِ وَشَرِّهِ». قَالَ: صَدَقْتَ.

قَالَ: فَأَخْبِرْنِي عَنِ الْإِحْسَانِ،

قَالَ: «أَنْ تَعْبُدَ اللَّهَ كَأَنَّكَ تَرَاهُ، فَإِنْ لَمْ تَكُنْ تَرَاهُ فَإِنَّهُ يَرَاكَ».

قَالَ: فَأَخْبِرْنِي عَنِ السَّاعَةِ؟

قَالَ: «مَا الْمَسْئُولُ عَنْهَا بِأَعْلَمَ مِنَ السَّائِلِ».

قَالَ: فَأَخْبِرْنِي عَنْ أَمَارَاتِهَا؟

قَالَ: «أَنْ تِلْدَ الْأَمَّةُ رَيْتَهَا، وَأَنْ تَرَى الْحَفَاءَ الْمَرْأَةَ الْعَالَةَ رِغَاءَ الشَّاءِ يَتَطَاوَلُونَ فِي الْبُتَانِ».

قَالَ: ثُمَّ انْطَلَقَ فَلَبِثْتُ مَلِيًّا، ثُمَّ قَالَ لِي: «يَا عُمَرُ أَتَذِيرِي مِنَ السَّائِلِ؟»
قُلْتُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَعْلَمُ. قَالَ: «فَإِنَّهُ جَزِيرٌ لُ أَتَاكُمْ يُعَلِّمُكُمْ وَيَنْكُم». رواه مسلم^(١).

أخرجه: مسلم ٨، من طريق كهيمس عن عبدالله بن بريدة عن يحيى بن
يعمر عن ابن عمر رضي الله عنه^(٢).

فائدة:

جاءت في الحديث زيادة عند ابن خزيمة والدارقطني وابن حبان
والبيهقي، من طريق المعتمر بن سليمان عن سليمان التيمي عن يحيى بن يعمر
عن ابن عمر عن عمر رضي الله عنه «وتعتمر وتغتسل من الجنابة وأن تم
الوضوء»^(٣).

(١) جاء عند مسلم ذكر سبب الحديث وهو: أن رسول الله ﷺ طلب من الصحابة أن يسألوه فهاجروا
لجاء جبريل فقال: أخرجه مسلم ٨.

(٢) قال ابن حبان: فهذا الحديث قد اشتمل على أصول الدين ومبادئه وقواعده ويدخل فيه الاعتقادات
والأعمال الظاهرة والباطنة، فجميع علوم الشريعة ترجع إليه من أصول الإيمان والاعتقادات ومن
شرائع الإسلام العملية بالقلوب والجوارح ومن علوم الإحسان وتعمد البصائر في الملكوت. وقد
قبل: إنه يصلح أن يسمى «أم السنة» لرجوعها كلها إليه كما تسمى الفاتحة «أم الكتاب» و«أم
القرآن» لرجوعها إليها. أخرجه: جامع العلوم والحكم ٢٢١ / ١. وانظر الفتح لابن حجر ٣٠٨ / ١.

(٣) صحيح ابن خزيمة ١ السنن للدارقطني ٢ / ٢٨٢، صحيح ابن حبان ١٧٣، السنن الكبرى للبيهقي
٣٥٠ / ٤.

وقد صححها: ابن خزيمة والدارقطني وابن العربي^(١) وضعفها: الزرقاني، وابن العربي، والمزي، وابن عبد الهادي، والزيلعي^(٢)، وهو الصواب؛ لأمره:

١- أن عبدالله بن بريدة رواه عن يحيى بن يعمر بدونها^(٣).

٢- أن الحديث جاء موافقاً للأحاديث الأخرى في عدم ذكر العمرة^(٤).

قال ابن التركماني: والمشهور من الحديث ذكر الحج وحده دون العمرة، وهو الموافق للأحاديث الصحيحة المشهورة كحديث «بني الإسلام» وغيره. اهـ.

٣- أن مسلماً أعرض عن هذه الزيادة، قال شيخ الإسلام: الغالب أن الزيادات خارج الصحيحين لا تسلم من علة. اهـ. قال ابن رجب: فقل حديث تركاء إلا وله علة خفية. اهـ.

تنبيه:

ذهب بعض من قوى هذه الزيادة إلى أن مسلماً ذكر طريقها، قال الدارقطني: إسناده ثابت صحيح أخرجه مسلم بهذا الإسناد. وقال ابن

(١) صحيح ابن خزيمة ١، السنن للدارقطني ٢ / ٢٨٢، حاشية الأعمودي ١ / ١٦٢.

(٢) الفتن لابن العربي ٢ / ٥٢١، شرح الزرقاني ٢ / ٢٧١، نصب الرأية ٣ / ١١٧، التلخيص ٢ / ١٠٣.

(٣) مسلم ٨، تحفة الأشراف ٨ / ٧٤.

(٤) كحديث ابن عمر عند مسلم، وابن عباس عند مسلم: ١٧.

العربي: الإسناد صحيح ثابت أخرجه مسلم^(١).

الجواب:

أن مسلماً - رحمه الله - لم يذكر لفظ هذه الزيادة وإنما ذكر إسنادها فقط^(٢)، فدل ذلك أنها ليست على شرطه. وقد نه ابن رجب لهذا المعنى - عند حديث ذكر مسلم إسناده ولم يذكر لفظه - فقال: ولهذا المعنى أشار مسلم إلى اتحاد الإسناد من رواية الحكم وسلمة وسكت عن اللفظ فإنه يختلف. اهـ^(٣).

قال الشيخ عبد الله السعد:

الروايات - في صحيح مسلم - تنقسم إلى أربعة أقسام:

القسم الأول: الروايات التي أعلمها مسلم - في صحيحه - أو نص على إعلالها: كإعلاله أمره للمستحاضة أن تتوضأ لكل صلاة^(٤)، وحديث شريك بن عبد الله بن أبي نمير عن أنس^(٥)، في الإسراء والمعراج^(٦)، وصيام يوم الخميس - في حديث أبي قتادة الأنصاري^(٧) وزيادة «عن أبيه» في

(١) السنن للدارقطني ٢ / ٢٨٢، عارضة الأحوزي ١ / ١٦٢.

(٢) السنن الكبرى للبيهقي ١ / ٣٩٠.

(٣) فتح الباري لابن رجب ٢ / ٢٤٤. وانظر: فتح الباري لابن حجر ١١ / ٦١٨.

(٤) صحيح مسلم ٣٣٣، قال مسلم: وفي حديث حماد بن زيد - أي: عن هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة زيادة حرف بتركناه عمداً.

(٥) صحيح مسلم ١٦٢، قال مسلم: وساق الحديث بقصته نحو حديث ثابت البناني - أي: عن أنس - وقدم فيه شيئاً وأخر، وزاد ونقص.

(٦) صحيح مسلم: ١١٦٢، قال: فسكتنا عن ذكر الخميس لاثراء وهما.

حديث «يوشك أن يصلي أحدكم الصبح أربعاً» من طريق عبدالله بن مالك ابن بحنة^(١).

القسم الثاني: الروايات التي ساق مسلم - في صحيحه - أسانيداً ولم يذكر ألفاظها: كالحديث الذي معناه «زيادة» من الليل^(٢) - في حديث أبي هريرة «إذا استيقظ أحدكم من نومه فلا يغمس يده في الإناء حتى يغسلها ثلاثاً»^(٣)، وحديث «احلقوه كله أو اتركوه كله»^(٤).

وهذه الروايات منها ما هو على شرطه، ومنها ما ليس على شرطه؛ لأنه لم يسق منها، كزيادة «وتعتمر وتغتسل من الجنابة وأن تتم الوضوء» فالأقرب في هذه الزيادة أنها شاذة، فربما تركها مسلم عمداً، ولذا لم يسق منها مع اعتناؤه الشديد بالألفاظ. وقد تقدم كلام ابن رجب في الروايات التي يسوق مسلم أسانيداً ولم يذكر متونها.

(١) صحيح مسلم (٧١١)، قال مسلم - رحمه الله -: «وقوله - أي: القنشي - عن أبيه في هذا الحديث خطأ».

(٢) أخرجه الترمذي ٢٤١، من طريق الوليد بن مسلم عن الأوزاعي عن الزهري عن سعيد بن المسيب وأبي سلمة عن أبي هريرة عن النبي ﷺ قال: «إذا استيقظ أحدكم من الليل فلا يدخل يده في الإناء حتى يفرغ عليها مرتين أو ثلاثاً فإنه لا يدوي أين باتت يده» وقال الحديث حسن صحيح.

(٣) صحيح مسلم: ٢٧٨. رواه بدون ذكر الليل، معمر عن الزهري عند «مسلم» ٢٧٨ وروكيح عن الأعمش عند أحمد ٤٧١/٢، والأخرج وابن سيرين وهمام عن أبي هريرة عند البخاري ١١٢، مسلم ٢٧٨.

(٤) أبو داود: ٣٦٦٣، النسائي ١٦٩٢، من طريق عبدالرزاق عن معمر عن أيوب عن نافع عن ابن عمر رضي الله عنه.

القسم الثالث: الروايات التي نص - أن فلانا تفرد بها، أو أن فلانا ذكر شيئاً لم يذكره غيره - ولم يتعقبها بشيء، كزيادة «فليرقه»^(١)، و«غسل الرجلين في آخر غسل الجنابة»^(٢)، و«إذا قرأ الإمام فأنصتوا»^(٣)، و«أفلق وأيه إن صدق» ، وزيادة «فصاعدا» في حديث «لَا صَلَاةَ لِمَنْ لَمْ يَقْرَأْ بِأَمِّ

(١) صحيح مسلم ٢٧٩ قال مسلم: - رحمه الله - بعد أن ساق الحديث من طريق علي بن مسهر عن الأعمش عن أبي وزين وأبي صالح عن أبي هريرة بلفظ «إذا ولغ الكلب في إناء أحدكم فليرقه» لم ينسله سيع مراراً: وحدثني محمد بن الصباح حدثنا إسماعيل بن زكريا عن الأعمش بهذا الإسناد مثله ولم يقل فليرقه. اهـ وقد أعل هذه الزيادة ابن هيثم، التمهيد ١٨ / ٢٧٣.

(٢) صحيح مسلم ٣١٦، قال مسلم - رحمه الله - بعد أن ساق الحديث من طريق أبي معاوية عن هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة في صلاة غسل الجنابة: وحدثنا قتيبة بن سعيد وزيهير بن حرب قالوا حدثنا جرير عن حماد بن عمار حدثنا علي بن حجر حدثنا علي بن مسهرج وحدثنا أبو كريب حدثنا ابن نمير كلهم عن هشام في هذا الإسناد وليس في حديثهم غسل الرجلين وحدثنا أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا وكيع حدثنا هشام عن أبيه عن عائشة أن النبي ﷺ اغتسل من الجنابة فبدأ فغسل كفيه ثلاثاً ثم ذكر نحو حديث أبي معاوية ولم يذكر غسل الرجلين. اهـ وقد أعل هذه الزيادة الهروي، علل أحاديث مسلم للهروي ٦٩، فتح الباري لابن رجب ١ / ١٣٥.

(٣) صحيح مسلم ١٠٤، قال مسلم - رحمه الله - بعد أن أورد الحديث من طرق عن قتادة عن يونس بن جبير عن حطان الرقاشي عن أبي موسى الأشعري: «وفي حديث جرير عن سليمان التيمي عن قتادة من الزيادة وإذا قرأ فأنصتوا» اهـ.

(٤) صحيح مسلم ١١١، قال مسلم - رحمه الله - بعد أن أورد الحديث من طريق مالك بن أنس عن أبي سهيل عن أبيه عن طلحة بن عبيد الله في الرجل الذي سأل عن الإسلام وفي آخره «أفلق إن صدق»: حدثني يحيى بن أيوب وقتيبة بن سعيد جميعاً عن إسماعيل بن جعفر عن أبي سهيل عن أبيه عن طلحة بن عبيد الله عن النبي ﷺ بهذا الحديث نحو حديث مالك غير أنه قال: فسال رسول الله ﷺ: أفلق وأيه إن صدق أو دخل الجنة وأيه إن صدق. اهـ. وقد أعلها ابن عبد البر، التمهيد ١٤ / ٣٧٦.

الْقُرْآنِ^(١) «فَإِنَّ اللَّهَ خَلَقَ آدَمَ عَلَى صُورَتِهِ»^(٢)، وَزِيَادَةُ «السُّجُودِ» وَ«ابْنِ عَبَّاسٍ بَيْنَ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ حَتِّينَ وَعَلِيٍّ ع» فِي حَدِيثِ النُّهْيِ عَنِ الْقِرَاءَةِ فِي الرُّكُوعِ وَالسُّجُودِ^(٣)، وَزِيَادَةُ «مَعَ الْإِمَامِ»^(٤) فِي حَدِيثِ «مَنْ أَدْرَكَ رُكْعَةً مِنَ الصَّلَاةِ

(١) صحيح مسلم ٣٩٤، قال مسلم - رحمه الله - بعد أن ذكره من طريق ابن عيينة ويونس وصالح عن الزهري عن محمود بن الربيع عن عبادة بن رافع عن أبي هريرة - في النهي عن قراءة القرآن في الركوع والسجود - «وَأَمَّا مَا فِي الزِّيَادَةِ فَقَدْ جَاءَ فِي غَيْرِ الْحَدِيثِ الَّذِي مَعَنَا بَلْفُظًا خَلَقَ اللَّهُ آدَمَ عَلَى صُورَتِهِ» مطروحة سنن قرطبة عند البخاري ٦٢٢٧ ومسلم ٢٨٤١.

(٢) صحيح مسلم ٢٦١٢ قال مسلم - رحمه الله - بعد أن أورده من طريق عن أبي هريرة - في النهي عن ضرب الوجه - : «وَلِي حَدِيثِ بْنِ حَاتِمٍ - أَبِي إِبْنِ حَاتِمٍ عَنْ ابْنِ مَهْدِيٍّ عَنِ الْمُثَنَّى بْنِ سَعِيدٍ عَنْ فَتَاةٍ عَنْ أَبِي أُبَيٍّ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ - عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ: «إِذَا قَاتَلَ أَحَدُكُمْ فَلْيَجْتَنِبِ الْوَجْهَ» فَإِنَّ اللَّهَ خَلَقَ آدَمَ عَلَى صُورَتِهِ» اهـ. وأما من الزيادة فقد جاء في غير الحديث الذي معنا بلفظ «خَلَقَ اللَّهُ آدَمَ عَلَى صُورَتِهِ» مطروحة سنن قرطبة عند البخاري ٦٢٢٧ ومسلم ٢٨٤١.

(٣) صحيح مسلم ٤٨٠، قال مسلم - رحمه الله - بعد أن ذكر أن الزهري والوليد بن كثير وزيد بن أسلم ورواه عن إبراهيم بن عبد الله عن أبيه عن علي بن داود بن قيس رواء عن إبراهيم بن أبيه عن ابن عباس عن علي - : «حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى قَالَ قَرَأْتُ عَلَى مَالِكٍ عَنْ نَافِعٍ ح وَحَدَّثَنِي عِيسَى بْنُ حَازِمٍ الْمَعْرِيُّ أَخْبَرَنَا الْفَلَيْحِيُّ عَنْ يَزِيدَ بْنِ أَبِي حَسِبٍ قَالَ ح وَحَدَّثَنِي هَارُونَ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي فَرْدٍ حَدَّثَنَا الضَّحَّاكُ بْنُ عَمَّتَانَ قَالَ ح وَحَدَّثَنَا الْقُدَمِيُّ وَحَدَّثَنَا يَحْيَى وَهُوَ الْقَطَّانُ عَنْ ابْنِ عَجَلَانَ ح وَحَدَّثَنِي هَارُونَ بْنُ سَعِيدٍ الْأَهْلِيُّ حَدَّثَنَا ابْنُ وَهْبٍ حَدَّثَنِي أَسَامَةُ بْنُ زَيْدٍ قَالَ ح وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ أَبِي حَسِبٍ وَأَبْنُ جَعْفَرٍ قَالُوا حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ جَعْفَرٍ أَخْبَرَنَا مُحَمَّدٌ وَهُوَ ابْنُ هَمْدَانَ قَالَ ح وَحَدَّثَنِي هُذَيْلُ بْنُ السَّرِيِّ حَدَّثَنَا عُبَيْدُ بْنُ مُحَمَّدٍ عَنْ إِسْحَاقَ كُلِّ هَؤُلَاءِ عَنْ إِبْرَاهِيمَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ حَتِّينَ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَلِيٍّ ع إِلَّا الضَّحَّاكُ وَابْنُ عَجَلَانَ لِأَنَّهُمَا زَادَا عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ عَنْ عَلِيٍّ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ كَلِمَةً قَالُوا: هِيَ عَنِ الْقِرَاءَةِ فِي الرُّكُوعِ وَأَنَا رَأَيْتُ وَلَمْ يَذْكُرُوا فِي رِوَايَتِهِمْ النُّهْيَ عَنْهَا فِي السُّجُودِ نَحْنُ ذَكَرَ الزَّهْرِيُّ وَزَيْدُ بْنُ أَسْلَمَ وَالْوَلِيدُ بْنُ كَثِيرٍ وَدَاوُدُ بْنُ قَيْسٍ وَحَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ عَنْ حَاتِمِ بْنِ إِسْمَاعِيلَ عَنْ جَعْفَرِ بْنِ مُحَمَّدٍ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ الْمُثَنَّى عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ حَتِّينَ عَنْ عَلِيٍّ وَلَمْ يَذْكُرْ فِي السُّجُودِ. وَفَدَّ أَهْلُ الزِّيَادَةِ الْبُخَارِيُّ. وَأَهْلُ زِيَادَةِ ابْنِ عَبَّاسٍ الْبَارِقُطِيُّ. قَالَ ابْنُ رَجَبٍ: «وَلِي إِسْنَادُهُ اخْتِلَافٌ»

فقد أدرك الصلاة»، وقول غلام ابن مسعود عندما كان ابن مسعود يضربه «أعوذ بالله، أعوذ برسول الله»^(١) وزيادة الأكل في حديث أم سلمة «الذي يشرب في آنية الفضة إنما يجرجر في بطنه نار جهنم»^(٢)، وزيادة «نقض المرأة

كثير، قد ذكر مسلم منه في صحيحه ستة أنواع، وذكر الدارقطني فيه أكثر من ذلك، ولم يرجح منه شيئاً، والظاهر: أن البخاري تركه؛ لأنه رأى الاختلاف مؤثراً فيه. أ. هـ. التاريخ الكبير ١/ ٢٢٩، المعثل لابن أبي حاتم ٣٦١، التلخيص ٢٨٤، فتح الباري لابن رجب ٦/ ٢٨.

(١) صحيح مسلم ٦٠٧، من طريق ابن وهب عن يونس عن الزهري عن أبي سلمة عن أبي هريرة، ثم قال مسلم رحمه الله - «حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة وعمرو الناقد وزهير بن حرب قالوا حدثنا ابن عينة قال ح وحدثنا أبو كريب أخبرنا ابن المبارك عن معمر والأوزاعي ومالك بن أنس ويونس قال ح وحدثنا ابن نمير حدثنا أبي قال ح وحدثنا ابن المنني حدثنا عبد الوهاب جميعاً عن عبيد الله كل هؤلاء عن الزهري عن أبي سلمة عن أبي هريرة عن النبي ﷺ بمثل حديث يحيى عن مالك وليس في حديث أحد منهم مع الإمام.

(٢) صحيح مسلم ١٦٥٩، قال مسلم بعد أن أورده من طريق ابن أبي عدي عن شعبة عن سليمان الأعمش عن إبراهيم التيمي عن أبيه عن أبي مسعود: وحدثني بشر بن خالد عن محمد بن جعفر عن شعبة بهذا الإسناد، ولم يذكر قوله: أعوذ بالله، أعوذ برسول الله، أ. هـ.

(٣) صحيح مسلم ٢٠٦٥، قال مسلم - رحمه الله - «وحدثنا قتيبة ومحمد بن رافع عن الليث بن سعد ح وحدثني علي بن حجر السعدي حدثنا إسماعيل يعني ابن علقمة عن أبيه ح وحدثنا ابن نمير حدثنا محمد بن بشر ح وحدثنا محمد بن المنني حدثنا يحيى بن سعيد ح وحدثنا أبو بكر بن أبي شيبة والوليد بن شجاع قالوا حدثنا علي بن مسهر عن عبيد الله ح وحدثنا محمد بن أبي بكر المقدمي حدثنا الفضيل بن سليمان حدثنا موسى بن عقبة ح وحدثنا شيكان بن فروخ حدثنا جرير يعني ابن حازم عن عبد الرحمن السراج كل هؤلاء عن النافع بمثل حديث مالك بن أنس بإسناده عن نافع وزاد في حديث علي بن مسهر عن عبيد الله أن الذي يأكل أو يشرب في آنية الفضة والذهب وليس في حديث أحد منهم ذكر الأكل والذهب إلا في حديث ابن مسهر، وهذا البيهقي: ذكر الأكل والذهب غير محفوظ في غير رواية علي بن مسهر وقد رواه غير مسلم عن أبي بكر بن أبي شيبة والوليد بن شجاع دون ذكرهما. السنن الكبرى ١/ ٢٧.

شعرها للحبضة^١ في حديث - نقض المرأة شعرها في غسل الجنابة -^(١)
وذكر مسلم هذه الروايات يحتمل أنه ذكرها من باب الإخبار فقط، ويحتمل
أنه يُعل هذه الروايات؟ والأقرب هو الأول؛ وذلك لأمور:

أ. أن مسلماً اشترط في كتابه الصحة، بل لا يورد فيه إلا ما أجمع عليه.

ب. قول مسلم في مقدمته: أن حكم أهل العلم والذي نعرف من
مذهبهم في قبول ما يتفرد به المحدث من الحديث أن يكون قد شارك الثقات
من أهل العلم والحفظ في بعض ما رويوا وأمعن في ذلك على الموافقة لهم فإذا
وجد كذلك ثم زاد بعد ذلك شيئاً ليس عند أصحابه قبلت زيادته فأما من
نراه يعتمد لمثل الزهري في جلالته وكثرة أصحابه الحفاظ المتقنين لحديثه
وحديث غيره أو لمثل هشام بن عروة وحديثهما عند أهل العلم مبسوط
مشارك قد نقل أصحابهما عنهما حديثهما على الاتفاق منهم في أكثره فيروي
عنهما أو عن أحدهما العدد من الحديث مما لا يعرفه أحد من أصحابهما وليس

(١) صحيح مسلم ٣٣٠، قال مسلم - رحمه الله - بعد أن ذكر حديث أم سلمة بلفظ «يا رسول الله إن
امراً أشد صغر رأسي، فألقضه لغسل الجنابة...» من طريق ابن عيينة عن أيوب بن موسى عن
القطري عن ابن رافع عن مولى أم سلمة عن أم سلمة -: حدثنا عمرو الناقد حدثنا يزيد بن هارون
وحدثنا عبد بن حميد أخبرنا عبدالرزاق قال أخبرنا الثوري عن أيوب بن موسى في هذا الإسناد وفي
حديث عبدالرزاق فألقضه للحبضة والجنابة فقال: لا ثم ذكر به عن حماد بن عمار عن حماد بن عمار
الدارمي حدثنا زكريا بن عدي حدثنا يزيد يعني: ابن زريع عن روح بن القاسم حدثنا أيوب بن
موسى بهذا الإسناد وقال: فأحمله فأغسله من الجنابة ولم يذكر الحيلة. أحد قال ابن وجب: لفظه -
الحبضة - تفرد بها عبد الرزاق، عن الثوري، وكأنها غير مبنوطة، فقد رواه غير واحد، عن
الثوري، فلم يذكروها. أحد الفتح لابن رجب ١١٠/٢.

ثم قد شاركهم في الصحيح مما عندهم فغير جائز قبول حديث هذا الضرب من الناس والله أعلم. قد شرحنا من مذهب الحديث وأهله بعض ما يتوجه به من أراد سبيل القوم ووفق لها سنزيد إن شاء الله تعالى شرحاً وإيضاحاً في مواضع من الكتاب عند ذكر الأخبار المعللة إذا أنينا عليها في الأماكن التي يليق بها الشرح والإيضاح إن شاء الله تعالى^(١).

ج - أن مسلماً لم ينصف هذه الروايات بشيء، ولأن الروايات التي لا يرى صحتها بتعقيبها - كما في القسم الأول -.

القسم الرابع: الروايات التي ليست من القسم الأول ولا الثاني ولا الثالث وهي أغلب أحاديث الكتاب، فهي في أعلى درجات الصحة وسأله من الطعن والعلّة.

بيان المفردات:

بينما: ظرف زمان فيها معنى المفاجأة^(٢).

طلع: ظهر^(٣).

أثر السفر: علامات السفر من غبرة وشعث^(٤).

(١) شرح صحيح مسلم ١٤٤.

(٢) دليل القالخين لابن علان ١٥٦.

(٣) قال ابن علان: «إذ طلع» مستعار من طلعت الشمس لانه ذكر الإفها له شأن كما حققه في «الكشاف».

في قوله تعالى: (الطلع الغيب) أحمد دليل القالخين ١٥٧.

(٤) الجواهر اللؤلؤة ٤٣.

على فخذه: على فخذي النبي ﷺ^(١).

وبالقدر: ما قدره الله وقضاه من خير وشر.

عن الساعة: عن وقت قيام الساعة^(٢).

أمارتها: علاماتها الدالة على مجيئها^(٣).

الأمة: الجارية المملوكة^(٤).

ريتها: سيدتها^(٥).

الحفاة: جمع حاف، وهو من لانعل في رجله^(٦).

العراة: جمع عار، وهو من ليس على جسده شيء، والمراد به هنا من ليس عليه ثياب أشرف الناس^(٧).

العالة: جمع عائل، وهو الفقير^(٨).

يتناولون: يتباهون^(٩).

(١) التحفة الربانية: ٤.

(٢) الجواهر اللؤلؤية: ٤٨.

(٣) المنهج المبين: ١٦٢.

(٤) الجواهر اللؤلؤية: ٤٩.

(٥) شرح صحيح مسلم للنووي: ٩٩.

(٦) المعين: ٩٦.

(٧) الجواهر اللؤلؤية: ٤٩.

(٨) المعين: ٩٦.

(٩) قال ابن حجر ومعنى تناولون في البهتان أن كلا من كان بيني وبيننا يريد أن يكون ارتفاعه أعلى من ارتفاع الآخر، ويحتمل أن يكون المراد المباهاة به في الرتبة والرتبة أو أهم من ذلك. أع. وقال:

ملياً؛ وقتنا طويلاً^(١).

ما يستفاد من الحديث :

- ١- أن من هديه ﷺ مجالسته لأصحابه، وهو يدل على حسن خلق النبي ﷺ.
- ٢- حسن أدب المتعلم أمام المعلم؛ حيث جلس جبريل عليه الصلاة والسلام أمام النبي ﷺ هذه الجلسة الدالة على الأدب والإصغاء والاستعداد لما يلقي إليه.

- ٣- أن رسول الله ﷺ جمع شهادة أن لا إله إلا الله وأن محمداً رسول الله في ركن واحد؛ لأن العبادة لا تتم إلا بأمرين: الإخلاص لله وهو ما تضمنته

«عن عثيمين: المواد بالتطاول: الارتفاع والجهال. اهـ الفتح لابن حجر ٣/ ٣١٨٥، شرح الأربعين لابن عثيمين: ٥٥.

حكم إطالة البناء:

- أ- أن تكون إطالته للحاجة: فهذا جائز، وحكى الإجماع عليه النووي.
- ب- أن تكون إطالته من باب التمتع والترفة: وقد نقل ابن حزم الاتفاق على إباحته، وذكر أنهم اختلفوا في الكراهة وعدمها.
- فالقول الأول: عدم الكراهة؛ وهو قول الحنابلة، واستدلوا بقوله تعالى {قل من حرم زينة الله التي أخرج لعباده والطيبات من الرزق}.
- القول الثاني: خلاف الأول؛ وهو قول الشافعية.

القول الثالث: الكراهة؛ وهو قول الحسن و بعض الحنابلة والفرطيين. لقوله ﷺ: «يؤجر ابن آدم على كل شيء إلا ما يضحوته في هذا الزمان» أخرجه الترمذي ٢٤٨٣، وصححه. وقوله ﷺ: «أما أن كل بناء وصال على صاحبه إلا ما لا يد منه» أخرجه أبو داود ٥٢٣٧.

- ج- أن تكون إطالته من باب التفاهة والتفاهة: فهذا محرم للنهي الشارح عن الكبر وإساعة المال. الجامع لأحكام القرآن ٤/ ٢٤١، الفتح لابن حجر ٣/ ٢٧٥٥، تهذيب الآداب الشرعية ٢٢٣، المعين ٩٨ فتح الباري ١٣٤.

(١) شرح صحيح مسلم ٩٩.

شهادة أن لا إله إلا الله، والمتابعة للرسول ﷺ وهو ما تضمنته شهادة أن محمداً رسول الله.

٤- أن الإسلام يتضمن خمسة أمور وهي: شهادة أن لا إله إلا الله وأن محمداً رسول الله، وإقام الصلاة، وإيتاء الزكاة، وصوم رمضان، وحج بيت الله الحرام.

٥- أن الإيمان يتضمن ستة أمور: الإيمان بالله، وملائكته، وكتبه، ورسوله، واليوم الآخر، والقضاء خيره وشره.

٦- أن الإحسان مرتبتان: الأولى: مرتبة المشاهدة «الطلب»؛ وهي أن تعبد الله كأنك تراه، وهي الأكمل، والأخرى: مرتبة المراقبة؛ وهي أن تعبد الله وهو يراك^(١).

٧- أن الإنسان كما يسأل للتعلم، فقد يسأل للتعليم كما هو حال جبريل عندما سأل النبي ﷺ ثم قال له «صدقت» فهذا يدل على أن جبريل كان عالماً عندما سأل النبي ﷺ.

٨- عند اجتماع الإسلام والإيمان يفسر الإسلام بالأمور الظاهرة والإيمان

(١) قال ابن رجب: فهذان مقامان: أحدهما: مقام المراقبة، وهو أن يستحضر العبد قرب الله منه وإطلاعه عليه فيستأهل أنه لا يزال بين يدي الله فيراقبه في حركاته وسكناته وسره وعلانيته، فهذا مقام المراقبين المخلصين، وهو أدنى مقام الإحسان. والثاني: أن يشهد العبد بقلبه ذلك شهادة فيصير كأنه يرى الله ويشاهده، وهذا نهاية مقام الإحسان، وهو مقام العارفين. اهـ الفتح لابن رجب ٢/ ٢١١.

بالأمور الباطنة^(١).

٩ - أن علم الساعة مما استأثر الله بعلمه، قال تعالى {إن الله عنده علم الساعة} ^(٢).

١٠ - قول المسؤول لما لا يعلم: الله أعلم^(٣).

١١ - أن الإسلام والإيمان والإحسان كله يسمى ديناً لقوله ﷺ: «هذا جبريل أتاكم يعلمكم دينكم».

١٢ - قدرة الملك على التشكل، وذلك يظهر في إتيان جبريل في صورة رجل من البشر^(٤).

(١) الفتح لأبي رجب ١/ ٩٨.

(٢) سورة ، آية .

(٣) قال السعدي: ومن أعظم ما يجب على المعلمين أن يقولوا لما لا يعلمونه: الله أعلم، وليس هذا بالنقص لا قدرته، بل هذا مما يزيد قدرهم، ويستدل به على كمال «هم» ونحرهم للعصاة. وفي ترويقه عما لا يعلم فوائد كثيرة منها: أن هذا هو الواجب عليه.

أنه إذا توقف وقال: الله أعلم، فما أسرع ما يأتيه علم ذلك من مراجعته أو مراجعة غيره، أنه إذا توقف فيها لا يعرف، كان دليلاً على ثقته وأمانته وإتقانه فيما يجزم به من المسائل، كما أن من عرف حقه الإقدام على الكلام فيها لا يعلم كان ذلك داعياً للريب في كل ما يتكلم به، حتى في الأمور الواضحة. أن المعلم إذا رأى من المتعلمين التوقف فيها لا يعلم كان ذلك تعبيراً لهم وإرشاداً لهذه الطريقة الحسنة، والافتداء بالأحوال والأعمال أبلغ من الافتداء بالأقوال. أ. هـ المجموعة الكاملة للفتاوى السعدي ٥٢ / ٧.

(٤) وكون جبريل عند النبي ﷺ لا ينال، كونه في الملأ الأعلى. قال ابن القيم: وهذا جبريل صلوات الله وسلامه عليه وآله النبي وله شهاب جناح منها جناحان قد سد بها ما بين المشرق والمغرب وكان من

- ١٣ - أن من أنواع الوحي إتيان الملك في صورة البشر.
- ١٤ - أن من آداب طالب العلم نظافة ظاهره وباطنه والسفر لطلب العلم والتواضع والقرب من العالم والبده بالأهم فالأهم عند طلب العلم^(١).
- ١٥ - فيه نذب العالم تلامذته على فوائد العلم وغرائب الوقائع، طلباً لنفعهم وتيقظهم لقوله: «يا عمر! أتدري من السائل؟»
- ١٦ - أن السؤال الحسن يسمى علماً وتعليماً لقوله في جبريل: «يعلمكم دينكم، مع أنه لم يصدر منه سوى السؤال^(٢)».

«التي حتى يضع ركبته بين ركبته ويديه على فخذه وما أظنك تسع عطشك أنه كان حينئذ في الملا الأهل فوق السموات حيث هو مستقره وقد دنا من النبي هذا الدنو فإن المتعبد به لهذا له قلوب تحشت له وأعلنت لعرفته ومن لم يسع باطنه لهذا فهو الخبيث أن يسع للإيمان بالتزول الإلهي، إلى سماء الدنيا كل ليلة وهو فوق سوائده على عرشه لا يكون فوقه شيء البتة بل هو العالي على كل شيء وعلاؤه من لوازم ذاته. أ. هـ الروح لابن القيم ٢٦٨.

(١) التحفة الربانية ٦.

(٢) التحفة الربانية ٧.

الحديث الثالث

عن أبي عبد الرحمن عبد الله بن عمر بن الخطاب رضي الله عنهما قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: بُنِيَ الْإِسْلَامُ عَلَى خَمْسٍ: شَهَادَةٌ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ، وَأَنْ تُحَمَّدًا عَبْدَهُ وَرَسُولَهُ، وَإِقَامُ الصَّلَاةِ، وَإِيتَاءُ الزَّكَاةِ، وَحَجُّ الْبَيْتِ، وَصَوْمُ رَمَضَانَ^(١). رواه البخاري ومسلم.

أخرجه: البخاري ٨، من طريق حنظلة بن أبي سفيان عن عكرمة بن خالد عن ابن عمر^(٢).

وأخرجه: مسلم ١٦، من طريق عاصم بن محمد عن أبيه عن ابن عمر رضي الله عنهما.

بيان المفردات:

بني: أسس^(٣).

على خمس: أي: على خمس دعائم^(٤).

إقام الصلاة: المداومة عليها بشروطها^(٥).

إيتاء الزكاة: إعطاؤها لمستحقيها^(٦).

بيت الله: الكعبة.

(١) الجواهر اللؤلؤة ٥٣.

(٢) المعين ١٠٧.

(٣) التحفة الربانية ٨.

(٤) الجواهر اللؤلؤة ٥١.

ما يستفاد من الحديث :

- ١ - بيان أهمية الصلوات الخمس ؛ لكون الإسلام بني عليها.
- ٢ - تشبيه الأمور المعنوية بالحسية لتفجيرها في الأذهان. حيث شبه الإسلام وأركانه بالبيت القائم على أركان^(١).
- ٣ - أن هذه الفروض الخمسة فرض على الأعيان المكلفين. وأن من ترك الشهادتين والصلاة فقد كفر^(٢).

(١) وجاء تشبيه الإسلام بالنخلة - أيضاً - . قال ابن رجب: قد ضرب الله ورسوله مثل الإيمان والإسلام بالنخلة . قال الله تعالى: { ضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا كَلِمَةً طَيِّبَةً كَشَجَرَةٍ طَيِّبَةٍ أَصْلُهَا ثَابِتٌ وَفَرْعُهَا فِي السَّمَاءِ تُؤْتِي أَكْثَرَهَا ثَمَرًا } فانكلمة الطيبة هي كلمة التوحيد وهي أساس الإسلام ، وثبت أصلها هو ثبوت التصديق بها في قلب المؤمن ، وارتفاع فرعها في السماء هو علو هذه الكلمة وبسوطها وأنها تحرق الحجب ولا تتأذى دون العرش ، وإنياتها أكملها كل حين ؛ هو ما يرفع بسببها للمؤمن كل حين من القول الطيب والعمل الصالح ، فهو ثمرتها . اهـ . الفتح لابن رجب ٢٧ / ١ .

(٢) قال ابن رجب: وإذا كانت هذه دعائم البيان وأركانه ، فبليّة خصال الإسلام كبقية البيان، فإذا فقد شيء من بقية الخصال الناجلة إلى معنى الإسلام الواجب نقص البيان ولم يسقط بقلده . وأما هذه الخمس ، فإذا زالت كلها سقط البيان ولم يثبت بعد زوالها وكذلك إن زال منها الركن الأعظم وهو الشهادتان ، وزوالها يكون بالإتيان بما يصادفها ولا يجتمع معها . وأما زوال الأربع الباقية : فاختلف العلماء هل يزول الاسم بزوالها أو يزول واحد منها؟ أم لا يزول بذلك ؟ أم يفرق بين الصلاة وغيرها فيزول بترك الصلاة دون غيرها ؟ أم يختص زوال الإسلام بترك الصلاة والزكاة خاصة . وفي ذلك اختلاف مشهور ، وهذه الأقوال كلها محكية عن الإمام أحمد وكثير من علماء أهل الحديث يرى تكفير تارك الصلاة . وحكاة إسحاق بن راهويه إجماعاً منهم حتى إنه جعل قول من قال : لا يكفر بترك هذه الأركان مع الإقرار بها من أقوال المرجئة . وكذلك قال سفيان بن عيينة . وأكثر أهل الحديث على أن ترك الصلاة كفر دون غيرها من الأركان كذلك حكاة محمد بن نصر المروزي وغيره عنهم . ومن قال بذلك : ابن المبارك ، وأحمد - في المشهور عنه - ، وإسحاق ، وحكى عليه إجماع أهل العلم - كما سبق - وقال أيوب : ترك الصلاة كفر لا يختلف فيه . وقال =

٤ - جواز إطلاق رمضان من غير لفظ شهر^(١).

٥ - أن الإسلام بناء محكم بأنواعه.

« عبد الله بن شقيق : كان أصحاب رسول الله ﷺ لا يرون شيئا من الأعمال تركه كفر غير الصلاة » أخرجه الترمذي ، وقد روي عن علي وسعد وابن مسعود وغيرهم قالوا : من ترك الصلاة فقد كفر . وقال عمر : لاحظ في الإسلام لمن ترك الصلاة ، وفي صحيح مسلم عن جابر عن النبي ﷺ قال : بين الرجل وبين الشرك والكفر ترك الصلاة ، وأخرج النسائي والترمذي وابن ماجه من حديث يزيد بن أبي عيسى عن النبي ﷺ قال : العهد الذي بيننا وبينهم الصلاة ، فمن تركها فقد كفر . وصححه الترمذي وغيره . ومن خالف في ذلك جعل الكفر هنا غير ناقل عن الملة كما في قوله تعالى (وَمَنْ لَمْ يَنْتَهِمْ يَأْتِ اللَّهَ فَأُولَئِكَ هُمُ الْكَافِرُونَ) . أعني أما ترك بنية خصال الإسلام غير الخمسة المذكورة في الحديث فلا يكفر تاركها ، قال ابن رجب : فأما بنية خصال الإسلام والإيمان فلا يخرج العبد بتركها من الإسلام عند أهل السنة والجماعة . فسائر خصال الإسلام الزائدة على أركانه الخمسة ودعائه إذا زال منها شيء نقص الشبان ولم يهدم أصل الشبان بذلك النقص . أعني والعلة في عدم كفره ما قاله شيخ الإسلام ابن تيمية : لكن المأمور به إذا تركه العبد : إما أن يكون مؤثما بوجوبه أو لا يكون فإن كان مؤثما بوجوبه تاركاً لأدائه فلم يترك الواجب كله بل أدى بعضه وهو الإيمان به وترك بعضه وهو العمل به . أعني الفتاوى لابن تيمية : ٩٠ / ٢٠ ، الفتح لابن رجب : ٢٣ / ١ .

(١) وبه قال الجمهور والحنابلة واختاره البخاري والنسائي قال : باب الرخصة أن يقال لشهر رمضان رمضان . أعني والنووي ، وابن الملقن ، خلافاً لمن كرهه مطلقاً من المالكية ، وبعض الحنابلة ، أو عند عدم القرينة كالشافعية . النسائي : باب : ٦ ، شرح مسلم للنووي ٨٦٥ ، الفتح لابن حجر ١٠٥٦ / ١ ، حاشية ابن القاسم على الروض ٣ / ٣٤٨ .

الحديث الرابع

عن أبي عبد الرحمن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه قال: حَدَّثَنَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَهُوَ الصَّادِقُ الْمُضْدَوُّ ^(١) إِنَّ أَحَدَكُمْ يُجْمَعُ خَلْقُهُ فِي بَطْنِ أُمِّهِ أَرْبَعِينَ يَوْمًا نَظْفَةً ^(٢)، ثُمَّ يَكُونُ فِي ذَلِكَ عِلْقَةً مِثْلَ ذَلِكَ، ثُمَّ يَكُونُ فِي ذَلِكَ مُضْغَةً مِثْلَ ذَلِكَ، ثُمَّ يُرْسَلُ اللَّهُ إِلَيْهِ الْمَلَكُ، فَيَنْفُخُ فِيهِ الرُّوحَ، وَيُؤَمَّرُ بِأَرْبَعِ كَلْبَاتٍ: بِكُتْبِ رِزْقِهِ وَعَمَلِهِ وَأَجَلِهِ، وَشَقِيٍّ أَوْ سَعِيدٍ. فَوَالَّذِي لَا إِلَهَ غَيْرُهُ إِنَّ أَحَدَكُمْ لَيَعْمَلُ بِعَمَلِ أَهْلِ الْجَنَّةِ حَتَّى مَا يَكُونُ بَيْنَهُ وَبَيْنَهَا إِلَّا ذِرَاعٌ، فَيَسْبِقُ عَلَيْهِ الْكِتَابُ فَيَعْمَلُ بِعَمَلِ أَهْلِ النَّارِ فَيَدْخُلُهَا، وَإِنْ أَحَدُكُمْ لَيَعْمَلُ بِعَمَلِ أَهْلِ النَّارِ حَتَّى مَا يَكُونُ بَيْنَهُ وَبَيْنَهَا إِلَّا ذِرَاعٌ، فَيَسْبِقُ عَلَيْهِ الْكِتَابُ فَيَعْمَلُ بِعَمَلِ أَهْلِ الْجَنَّةِ فَيَدْخُلُهَا. رواه البخاري ومسلم.

أخرجه: البخاري ٦٥٩٤ ومسلم ٢٦٤٣ من طريق الأعمش عن زيد ابن وهب عن ابن مسعود رضي الله عنه ^(٣).

بيان المفردات:

الصادق: فيها أخبر ^(٣).

(١) لفظة «نظفة» ليست في الصحيحين ولا في السنن الأربعة من حديث ابن مسعود. وقد وردت عند أبي عوانة من طريق وهب بن جرير عن شعبة. وورد ذكر النظفة عند البخاري ٦٥٩٥ من حديث أنس. وعند مسلم ٢٦٤٥ من حديث حذيفة.

(٢) قال ابن تيمية: صحيح ثابت متفق عليه. رواه الجهم الغفير عن الأعمش. اهـ الحلية ٧/٣٦٥.

(٣) الجواهر اللؤلؤة ٦١، شرح الأربعين لابن عثيمين ٨٤.

المصدق الذي يصدقه غيره^(١).

إن بكسر الهزقة، على حكاية لفظ النبي ﷺ، ويجوز الفتح^(٢).

أحدكم: بمعنى: واحد^(٣).

يجمع: يضم^(٤).

في بطن أمه: في رحمها.

نطفة: منيا^(٥).

علقة: قطعة من دم غليظ^(٦).

(١) الفتح لابن حجر ٢/ ٢٩١٢.

(٢) التحفة الزبانية ٩.

(٣) قال الفاضل: إن تلك استعملت في الثبوت، ويجوز استعمالها أيضاً في النفي بخلاف أحد التي هي للمعوم فإنها لا تستعمل إلا في النفي نحو: لا أحد في الدار. — هـ المنهج المين ١٩٥.

(٤) قال ابن القيم: إن داخل الرحم عشن كالاستفح، وجعل فيه قبولا للمني كطلب الأرض العطش للماء فجعله طالبا مشتاقا إليه بالطبع، فلذلك يمسكه ويشتعل عليه ولا يزلله بل ينضم عليه لتلا يفسده الهواء. فيأذن الله الملك الرحم في عقده وطيخه أربعين يوماً وفي تلك الأربعين يجمع خلقه. قالوا: إن المنى إذا اتصل عليه الرحم ولم ينفذه استدار على نفسه واشتد على تمام ستة أيام فينقط فيه ثلاث نقط في مواضع القلب والدماغ والكبد، ثم يظهر فيها بين تلك النقط خطوط خسة إلى تمام ثلاثة أيام، ثم تنفذ الدموية فيه إلى تمام خسة عشر فتتميز الأعضاء الثلاثة، ثم تند وطوية التنخاع إلى تمام اثني عشر يوماً ثم يفصل الرأس عن المتكئين والأطراف عن الفضلوع والبطن عن الجنين في تسعة أيام، ثم يتم هذا التميز بحيث يظهر للحس في أربعة أيام فيكم أربعين يوماً فهذا معنى قوله ﷺ: «يجمع خلقه في أربعين يوماً». — هـ الفتح لابن حجر ٢/ ٢٩١٣.

(٥) مفردات القرآن للأصمغاني ٨١١.

(٦) الجواهر اللؤلؤية ٦٢.

مضغعة: قطعة من لحم بقدر المضغعة التي تمضغ^(١).

الذراع: هو ما بين المرفق إلى أطراف الأصابع^(٢).

الكتاب: المكتوب عليه عند الله^(٣).

ما يستفاد من الحديث:

١- أن للأرحام ملكاً موكلاً بها؛ لقوله: «ثم يرسل إليه الملك» أي: الملك الموكل بالأرحام^(٤).

٢- أن أحوال الإنسان تكتب عليه وهو في بطن أمه، وفي ذلك بيان أن كل شيء عنده بأجل مقدر^(٥).

٣- أن كتابة السعادة والشقاوة، هي كتابة باعتبار المال والحاجة^(٦)؛ لأن

(١) الفتح لابن حجر ١١/ ١٨١.

(٢) المصباح المنير ٢٠٧.

(٣) فتح القوي ١٥٥.

(٤) قال ابن رجب: وأما العلم بها في الأرحام فينفرد الله بعنده قبل أن يأمر ملك الأرحام بتخليقه وكتابه، ثم بعد ذلك قد يطعم الله عليه من يشاء من خلقه. أهد. الفتح لابن رجب ٩/ ٢٦٧.

(٥) ذهب القاضي عياض وابن الصلاح وابن تيمية وابن القيم إلى أن الكتابة تقع مرتين - بعد النطفة والمضغعة - وذهب ابن رجب إلى أنه مرة واحدة تختلف باختلاف الأجنة فبعض الأجنة يحصل لها الكتابة بعد النطفة وبعضها بعد المضغعة، واستدل الفريقان بحديث ابن مسعود وحليقة. وانظر: جامع العلوم والحكم ١/ ١٥٠ لمعرفة الأقوال الأخرى للجمع بين حديثي ابن مسعود وحليقة.

(٦) ولا يدخل في الحديث من مات قبل البلوغ، قال ابن عبد البر: فعملنا بالإجماع أن من مات من المسلمين قبل أن يبلغ التكليف كان من سعد في بطن أمه ولم يشق. أهد. الأجنحة على البخاري ٢٠٥.

الإنسان يولد على الفطرة «الإسلام»^(١).

٤ - أن الأعمال بالخواتيم ، فعل الإنسان أن يكون على خوف ورهبة؛ لأن الرسول ﷺ أخبر أن الرجل يعمل بعمل أهل الجنة حتى ما يكون بينه وبينها إلا ذراع فيسبق عليه الكتاب فيعمل بعمل أهل النار فيدخلها.

٥ - الحذر من دسائس السوء؛ لكي لا يختم له بها^(٢).

٦ - الخواتيم متعلقة بالقدر والعمل السابق، ولذا قيل: «الخواتيم ميراث السوابق».

٧ - بيان أطوار خلق الإنسان في بطن أمه، وتعلق أحكام الشريعة بها^(٣).

(١) قوله تعارض العقل والفعل ٨/ ٤٦٠.

(٢) قال ابن رجب: إنه خاتمة السوء تكون بسبب دسيسة باضة للعبد لا يطلع عليها الناس، إيمان جهة عمل سيئ وتحو ذلك فتلك الخصلة الخفية توجب سوء الخاتمة عند الموت. جامع العلوم والحكم ١/ ١٥٨.

(٣) الأحكام التي تتعلق بالحمل:

أ - الأحكام المتعلقة بالنطفة: تحريم إجهاضه وإسقاطه وبه قال مالك والشافعية وبعض الحنفية واختاره العز بن عبد السلام وابن الجوزي وابن تيمية وابن رجب وابن عثيمين واللمعة الدمشية لأنه من الواد إلا أن النبي ﷺ سمى العزل «وإذا خفي» كما جاء في صحيح مسلم.

ب - الأحكام المتعلقة بالمعلقة: تحريم إجهاضه وبه قال الحنابلة ومن قال بتحريم إجهاض النطفة - كما سبق -.

ج - الأحكام المتعلقة بالتخطيط والتخليق: تحريم إجهاضه، وإذا اعتدى عليه غرة ذنوب الكفارة، والنفس كما هو قول الحنفية والمشهور عند الحنابلة والشافعية، وانقضاء العدة بالإجماع كما حكاه ابن المنذر.

د - الأحكام المتعلقة بفتح الروح: تحريم الإسقاط بالإجماع كما حكاه ابن جزى وابن تيمية، وإذا -

٨- أن نفخ الروح يكون بعد مائة وعشرين يوماً^(١)، وبذلك يكون إنساناً وأن حياة الجسد بالروح^(٢).

٩- عناية الله بخلقه.

١٠- الحلف من غير استحلاف لتأكيد الكلام في نفس السامع، وإنما أقسم النبي ﷺ وهو الصادق المصدوق؛ لأن هذه الأمور التي أخبر عنها من الأمور الغيبية فيحتاج إلى تأكيدها.

١١- أن الأعمال سبب لدخول الجنة^(٣).

اعتدى عليه فقبه غمرة مع الكفارة إذا خرج ميتاً وبه قال الشافعية والحنابلة، ويعمل ويعمل عليه وبه قال ابن السبب والأوزاعي والشافعي في قول واحد وإسحاق؛ لنفخ الروح فيه كما في حديث ابن مسعود، وتسميته وبه قال الشافعية والحنابلة، والعقيدة وبه قالت اللجنة الدائمة وابن عثيمين.

عد - الأحكام المتعلقة بمخرجه حي وميت، ويشترك الأثر بالإجماع، وإذا اعتدى عليه ومات بسبب الجنابة فقبه القبة كاملة والكفارة وبه قال الجمهور. المحل ٥٢٣/٧، المغني لابن قدامة ٣٩٨/٢، الفتاوى لابن تيمية ١٦٠/٣٤، الفتح لابن رجب ١١٨/٢، جامع العلوم والحكم ١/١٥٠، الرد المحتج ١٥١، فتاوى اللجنة الدائمة ١٠/٧٧، شرح البقوع لابن عثيمين: كتاب الجنائز.

(١) نقل الألفاظ - القاضي جابر، إكمال المعلم ١٢٣/٨.

(٢) قال ابن عبدالحادي: ذكر شيخنا - ابن تيمية - الخلاف في خلق الأرواح فقال: إن أرواح الناس إنما بدأها الله بنفخ الروح في الحيين، بعد مجموع رسائل ابن عبدالحادي ٢١١.

(٣) قال ابن رجب: وأما قوله ﷺ: «من يدخل أحد مسلم الجنة بعمله» فالمراد - والله أعلم - أن العمل نفسه لا يستحق به أحد الجنة، لولا أن الله جعله - بفضل ورحمة - سبباً لذلك، والعمل نفسه من رحمة الله وبفضله على عبده، فالجنة وأسيانها كل من فضل الله ورحمته، أمد جامع العلوم والحكم ١٢٩/٢.

١٢ - الفناعة بما قدر الله للعبد من الرزق وعدم الحرص الشديد مادام الرزق مقدرًا مع فعل الأسباب^(١).

١٣ - توفير الصحابة للنبي ﷺ.

١٤ - الترغيب لأهل المعاصي بالتوبة، وأن العبرة بما يجتم للإنسان.

(١) قال الشافعي:

أنت مطامعي فارحت نفسي	فإن النفس ما طمعت بموت
وأحييت القسوع وكان ميتا	ففي إحيائه يمرضني منصور
إذا طمعت يحمل بقلب مبد	علقة مهانة وعلاء مبرور

دليل الفالحين لابن علان ٢٣٤.

الحديث الخامس

عن أم المؤمنين أم عبد الله عائشة رضي الله عنها قالت: قال رسول الله ﷺ: «مَنْ أَحَدَّثَ فِي أَمْرِنَا مَذْأَ مَا لَيْسَ مِنْهُ فَهُوَ رَدٌّ». رواه البخاري ومسلم. وفي رواية لمسلم: «مَنْ عَمِلَ عَمَلًا لَيْسَ عَلَيْهِ أَمْرُنَا فَهُوَ رَدٌّ».

أخرجه: البخاري ٢٦٩٧، ومسلم ١٧١٨، من طريق سعد بن إبراهيم عن القاسم بن محمد عن عائشة رضي الله عنها^(١).

بيان المفردات:

أحدث: اخترع^(٢).

أمرنا: ديننا^(٣).

هذا: إشارة لجلالته ومزيد رفعة وتعظيمه^(٤).

(١) قال ابن رجب: هذا الحديث أصل عظيم من أصول الدين، وهو كالميزان للأعمال في طامرها كما أن حديث «الأعمال بالنيات» ميزان للأعمال في باطنها. أهد وقال ابن الملقن: هذا الحديث قاعدة عظيمة من أعظم قواعد الدين وأهمها نفعاً ونفعي حفظه وإشاعته واستعماله في إبطال المنكرات، وهو من جوامع كلمة النبي أوثقها عليه أفضل الصلاة والسلام، وذلك أنه صريح في رد كل بدعة وكل غترع مما لا يوافق قواعد الشريعة. أهد جامع العلوم والحكم ١/ ١٦٦، المعين ١٢٠.

(٢) الجوامع اللؤلؤية ٧٣.

(٣) المعين ١١٩.

(٤) فيض القدير ١/ ٢١١.

فهو الأمر المحدث^(١).

رد: مردود من إطلاق المصدر وإرادة اسم المفعول^(٢)، ومعنى مردود: باطل^(٣).

ما يستفاد من الحديث:

١- أن جميع البدع^(٤) مردودة على صاحبها ولو حسنت نيته؛ نقوله: «من أحدث في أمرنا هذا ما ليس منه فهو رد»^(٥).

٢- التحذير من أهل البدع^(٦).

(١) التحفة الربانية ١٢.

(٢) المنهج السليم ٢١٣.

(٣) شرح صحيح مسلم للنووي، ١٣٢١، الفتح لابن حجر ١٣٢٨/٢.

(٤) البدعة: عرفها الشاطبي: بأنها طريقة في الدين مخترعة تضاهي الشرعية بقصد بالسلوك عليها البالغ في التعمد له سبحانه. وأفضل تعريف لها هو قوله ﷺ: «من أحدث في أمرنا ما ليس منه» ويمكن صياغة عبارة موجزة ما أحدث في الدين من غير دليل. قال السعدي: البدعة: هي الابتعاد في الدين، والدين: هو ما جاء به النبي ﷺ في الكتاب والسنة، وما دلت عليه أدلة الكتاب والسنة، فهو من الدين، وما خالف ذلك، فهو البدعة. وهذا هو الضابط الجامع. أحد الاختصاص ٣٧/١، المجموعة الكاملة لمؤلفات السعدي ١٨/٧، قواعد معرفة البدع للجزيري ٢٤.

(٥) قال ابن رجب: قوله ﷺ: «كل بدعة ضلالة» من جوامع الكلم لا يخرج عنه شيء، وهو أصل عظيم من أصول الدين، وهو شبه بقوله: «(من أحدث في أمرنا ما ليس منه فهو رد)»، فكُلٌّ من أحدث شيئاً، ونسبه إلى الدين، ولم يكن له أصل من الدين يرجع إليه، فهو ضلالة، والدين بريء منه، وسواء في ذلك مسائل الاعتقادات، أو الأعمال، أو الأقوال الظاهرة والباطنة. أحد جامع المعلوم والحكم ١١٩/٢.

(٦) قال ابن تيمية: وأئمة البدع من أهل المقالات المخالفة للكتاب والسنة أو العبادات المخالفة للكتاب والسنة، فإن بيان حالهم وتحذير الأمة منهم واجب باتفاق المسلمين... أحد الفتاوى ٣٣١/٢٨.

- ٣- أن كل عمل مخالف للشرع فهو مردود غير مقبول^(١)؛ لقول النبي ﷺ: «من عمل عملاً ليس عليه أمرنا فهو ردة»، ولقصة الصحابي الذي ذبح أضحيته قبل صلاة العيد وقال له النبي ﷺ «شأتك شاة لحم»^(٢).
- ٤- تحريم الابتداع في الدين؛ لقوله: «من أحدث في الدين» والعمل بالبدعة، لقوله: «من عمل».
- ٥- أن من شروط قبول العمل أن يكون موافقاً لسنة النبي ﷺ.
- ٦- أن حكم الحاكم لا يغير ما في باطن الأمر؛ لقوله ﷺ: «ليس عليه أمرنا»^(٣).
- ٧- أن النهي يقتضي فساد المنهي عنه؛ لأن المنهيات كلها ليست من أمر الدين فيجب ردها^(٤).
- ٨- جواز التنكح ولو لم يكن ولد؛ لأن عائشة لم يولد لها^(٥).

(١) قال ابن عثيمين: المتابعة لا تتحقق إلا إذا كان العمل موافقاً للشرعة في أمور ستة: سنة، وجنة، وقدره، وكيفية، وزمانه، ومكانه. أ. هـ شرح الأربعين لأبن عثيمين: ٩٨.

(٢) البخاري ٩٥٥، ومسلم ١٩٦١.

(٣) الفتح لأبن حجر ٢/ ١٣٢٨.

٤ - المنهج المين ٢١٤، التحفة الربانية ١٢.

٥ - قال ابن حجر: ذكر أبو سعيد بن الأعرابي في "معجمه" يست ضحكاً جداً أنها أمطت من النبي ﷺ بلفظاً. بعد وجاء عند البخاري في الأدب المفرد ٨٥٣، أن النبي ﷺ الذي كانها بعد الله. بعد وقال ابن عثيمين: انكبت هذه الكتب لأن أحب الأشياء إلى الله: عبادة الله، وعمل الرحمن. بعد التهذيب ١/ ٦٨١ شرح الأربعين لأبن عثيمين: ٩٦.

٩- إكمال الله تعالى للشريعة.

١٠- حرص النبي ﷺ على أمنه حيث حذرهم مما يكون سببا لرد أعمالهم وإحباطها.

الحديث السادس

عن أبي عبد الله النعمان بن بشير رضي الله عنهما قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «إن الحلال يتن، وإن الحرام يتن، وبينهما أمور مشبهات لا يعلمهن كثير من الناس، فمن اتقى الشبهات، فقد استبرأ لدينه وعرضه، ومن وقع في الشبهات وقع في الحرام، كالراعي يرعى حول الحمى يوشك أن يرتع فيه، ألا وإن لكل ملك حمى، ألا وإن حمى الله محارمه، ألا وإن في الجسد مضغة إذا صلحت صلح الجسد كله، وإذا فسدت فسد الجسد كله ألا وهي القلب». رواه البخاري ومسلم.

أخرجه: البخاري ٥٢، ومسلم ١٥٩٩، من طريق زكريا عن الشعبي عن النعمان ^(١).

فائدة:

أ - جاء عند الترمذي ١٢٠٥، من طريق مجالد بن سعيد عن الشعبي عن النعمان ^(٢)، زيادة «فقد مسلم» عند قوله: «فمن تركها استبرأ لدينه

(١) قال الدياطي: هذا الحديث قد أجمع العلماء على كثرة فوائد، ومن أمعن النظر فيه وجده حائراً بعلوم الشريعة، إذ هو مشتمل على الحث على فعل الحلال، واجتناب الحرام، والإسك عن الشبهات، والاحتياط للدين والعرض، وعدم تعاطي الأمور الخبيثة بسوء الظن والافتراء في الحدود، وتعظيم القلب، والسعي فيما يصلحه، وغير ذلك. أ. هـ. الجواهر الموقوتة ٨٣.

(٢) قال النووي: أجمع العلماء على عظم وقع هذا الحديث، وكثرة فوائده، وأنه أحد الأحاديث التي عليها مدار الإسلام. أ. هـ. قال ابن رجب: هذا الحديث حديث عظيم وهو أحد الأحاديث التي «مدار

وعرضه فقد سلم.

وهي شاذة : لأمر :

١ - أن مجالد متكلم فيه، وقد تغير في آخر عمره^(١).

٢ - أن ذكره يرواه عن الشعبي بدون الزيادة، وهو أوثق من مجالد^(٢).

ب - جاء عند أبي داود ٣٣٢٩، والنسائي ٤٤٥٨، وابن حبان ٧٢١، من طريق ابن عون عن الشعبي عن النعمان : «زيادة : وإن من يخالط الربة يوشك أن يجسر» وفي رواية: يجسر، أي يرتع. وهي زيادة قوية، وقد جاء معناها عند البخاري بلفظ «ومن اجتراً على ما يشك فيه من الإثم أوشك أن يواقع ما استبان» من طريق ابن أبي عدي عن ابن عون به.

بيان المفارقة

الحلال : ما نص الله ورسوله، أو أجمع المسلمون على تحليله، أو لم يعلم فيه منع^(٣).

يبين : ظاهر^(٤).

«الذين عليها وقد قيل : إنه ثلث العلم أربعة. أ - هـ الفتح لابن رجب ٢/ ٢٢٤.

(١) المغني ٢/ ٢٢٧، التهذيب ٤/ ٢٤، التلخيص ٥٧٩.

(٢) قال الشيخ عبد الله السعد:

الزيادة لا تصح، لأن مجالداً ليس بالقوي، والزيادة لم تأت في الروايات الصحيحة؛ ولكن معناه صحيح أ - هـ.

(٣) النخبة الربانية ١٤.

(٤) المحرر اللؤلؤ ٧٦.

أمور: شؤون وأحوال.

مشتبهات: ليس ظاهر حلها ولا حرمتها^(١).

اتقى: ابتعد، وترك^(٢).

استبرأ: طلب براءة دينه من النقص وعرضه بما يعاب عليه^(٣).

عرضه: نفسه^(٤).

الحصى: يكسر الحاء وقطع الميم هو ما يحبه الإمام لمواشيه ويمنع الغير^(٥).

يوشك أن يرتفع فيه: يقرب ويسرع أن يرمى فيه بهائنه^(٦).

يختار بالجيم من الجسارة أي على الوقوع في الحرام.

الآ: حرف استفتاح للتنبيه على ما يلقى بعدها^(٧).

مضغفة: قطعة لحم، والمراد القلب^(٨).

(١) المراد بالمشبه في الحديث يختلف عن المراد بالمشبه في قوله تعالى: {مَنْ أَلْدَى أَلَزَلْ عَلَيَّ الْكِتَابَ}.

كُنْ أَلَتْ تَحْكُمَتْ مَنْ أَلَمْ الْكِتَابَ وَأَعَزَّ تَقَاتِيَتْ. فأخذت من جهة العمل والحكم، والآية من جهة

المعاني. تفسير ابن كثير ٢٦٦، المعين ١٢٩، دليل القالخين ٨٦٢.

(٢) الجواهر اللؤلؤة ٧٨.

(٣) شرح صحيح مسلم للنووي ١٢١٦.

(٤) المنهج المبين ٢٣٦، المعين ١٢٤.

(٥) المنهج المبين ٢٣٨.

(٦) الجواهر اللؤلؤة ٧٩.

(٧) الجواهر اللؤلؤة ٧٩.

(٨) المنهج المبين ٢٤٠.

صلحت: يفتح اللام وضمها، والفتح أشهر^(١).

ما يستفاد من الحديث:

١ - أن الشريعة حلالها يبين وحرامها يبين والمشتبه منها قليل يعلمه بعض الناس^(٢).

٢ - حسن تعليم الرسول ﷺ بضربه للأمثال.

٣ - أن العقل في القلب؛ لقوله ﷺ: «ألا وإن في الجسد مضغة إذا صلحت صلح الجسد كله، وإذا فسدت فسد الجسد كله ألا وهي القلب»^(٣).

(١) قال الأنصاري: وقيد بعضهم الضم بالصراح الذي صار سحبة، انظر التحفة الربانية ١٥.

(٢) جامع العلوم والحكم ١/ ٢٢٥.

(٣) قال النووي: واحتج بهذا الحديث على أن العقل في القلب لا في الرأس وفيه خلاف مشهور. ومذهب أصحابنا ومذهب المتكلمين أنه في القلب، وقال أبو حنيفة: هو في الدماغ، وقد يقال في الرأس، وحكوا الأول أيضاً من الفلاسفة، والثاني من الأطباء: قال المازري: واحتج القائلون بأنه في القلب بقوله تعالى: ﴿وَأَلْفَلْزِمُوا فِي الْأَرْضِ فَتَكُونُ لَهُمْ قُلُوبٌ يَعْقِلُونَ بِهَا﴾، وقوله تعالى: ﴿إِنْ فِي ذَلِكَ لَإِذْخِرَى لِمَنْ كَانَ لَهُ قَلْبٌ﴾. وهذا الحديث فإنه ﷺ جعل صلاح الجسد وفساده تابعاً للقلب، مع أن الدماغ من من جملة الجسد، فيكون صلاحه وفساده تابعاً للقلب، فعلم أنه ليس محلاً للعقل. واحتج القائلون بأنه في الدماغ بأنه إذا فسد الدماغ فسد العقل، ويكون من فساد الدماغ الصرع في زعمهم، ولا حجة لهم في ذلك؛ لأن الله سبحانه وتعالى أجرى العادة بفساد الدماغ الصرع في زعمهم، ولا حجة لهم في ذلك؛ لأن الله سبحانه وتعالى أجرى العادة بفساد العقل عند فساد الدماغ مع أن العقل ليس فيه، ولا امتناع من ذلك. قال المازري: لاسيما على أصولهم في الاشتراك الذي يذكرونه بين الدماغ والقلب، وهم يجعلون بين الرأس والمعدة والدماغ تشراكاً، والله أعلم. انظر وكونه في القلب هو قول علي بن أبي طالب والحائلي والشافعية وظاهر ثوبان البخاري في الأدب المفرد قال: باب العقل في القلب.

٤- أن المدار في الصلاح والفساد على القلب، ولذا ينبغي الاهتمام بكل ما يُضِلُّه^(١).

٥- شرف القلب على سائر الأعضاء^(٢).

٦- أن فساد الظاهر دليل على فساد الباطن، لقوله: «ألا وإن في الجسد مضغة إذا صلحت صلح الجسد كله، وإذا فسد فسد الجسد كله ألا وهي القلب»^(٣).

- عمله القلب على الشهور للوحي وهو مذموب الجمهور
وقال الآخر:

- والعقل في القلب كما في الأعراف وسورة الحج معأوفى في

الأدب المفرد ٥١٧، شرح صحيح مسلم ١٢١٥، فتح المغيث ١/ ١٨٠.

(١) قال السعدي: صلاح القلب يكمل الإنابة إلى الله وقوة التوكل عليه وإتمام الإخلاص له ومحبة الخير لكافة الخلق. وفساده ونقصه يفقد ذلك، وهذا معنى قوله: «ألا وإن في الجسد مضغة إذا صلحت صلح الجسد كله، وإذا فسد فسد الجسد كله ألا وهي القلب». مجموع الفتاوى ١٤.

(٢) قال السفاريني: والحاصل أن القلب أفضل الجوارح، إذ هو الملك، ثم اللسان، ثم السمع لسعة إدراكه ثم البصر على اختلاف في الأعمى من كمال ذكرته. وأما الأولان فلا خلاف فيهما في علمها، ولذا يلحق من عدم البيان بيان اللسان وبيان الجنان بالحيوانات النهمية، بل هي أحسن حالاً منه، وإن عدم بيان اللسان وحده عدم تمامية الإنسان وهي النطق والتميز المونة به وعليه، وعظمت حسره فقال نأسفه على رد الجواب ورجع الخطاب فهو كالمقعد الذي يرى ما هو محتاج إليه ولا يجد يده إليه فجعل شأن الله كم له من نعمة على عباده سابقة في هذه الأعضاء والقوى والمنافع، فحكمت سبحانه بالغة. وهذه مسألة شريفة قل أن تعثر عليها في كتاب، والله أعلم بالصواب. أحد غذاء الألباب ١/ ٧٧.

(٣) قال ابن عثيمين: مثل بعض العلماء هذا بالملك إذا صلح صلحت رعيته وإذا فسد فسد الكثر المحققون من أهل العلم قالوا: هذا المثال لا يستقيم لأن الملك ربما يأمر ولا يطاع، والقلب إذا أمر-

- ٧- التحذير من الوقوع في الأمور المشبهة؛ لكي لا يقع في الأمور الواضحة^(١).
- ٨- المحافظة على أمور الدين ومراعاة المروءة الإنسانية^(٢).
- ٩- البعد عن فعل ما يوجب سوء الظن^(٣).
- ١٠- أن من لم يتوق الشبهات فقد عرض نفسه إما للوقوع في عرضه أو الوقوع في الحرام^(٤).
- ١١- سد كل ذريعة تؤدي إلى الحرام؛ لقوله: «ألا وإن لكل ملك حمى، ألا وإن حمى الله محارمه»^(٥).

«المجوارح أطاعته ولا بد». اهـ شرحه للأربعين ١٠٨، انظر المعين لابن الملقن ١٢٧.

(١) قال ابن حبان: وقد اختلف العلماء في المشبهات المشار إليها في هذا الحديث؛ فقيل: حرام؛ لقوله «فمن اتقى الشبهات... إلخ» قالوا: ومن لم يستبرأ لعرضه ودينه فقد وقع في الحرام. وقيل: هي حلال؛ بدليل قوله «كأترابي» يرعى حول الحمى، فقد حل أنه لايس الحرام المرموز عنه بالخمس وأن الترك ورع، وتوقف طائفة... وكلام أئمتنا مصرح بالتأني؛ لأن الأصل الإباحة والبراءة الأصلية عالم تعلم جهة محرمة قبل ذلك في شيء. بعينه ويشك في رواها. اهـ دليل الفالحين ٨٦٣/٨٦٦.

(٢) قال ابن حجر: عند قوله «فقد استبرأ لدينه وعرضه» وفي إشارة إلى المحافظة على أمور الدين ومراعاة المروءة. اهـ الفتح ٣٠٩/١.

(٣) قال ابن دقيق العيد: وهذا متأكد في حق العلماء ومن يقتدى به فلا يجوز لهم أن يفعلوا فعلاً يوجب سوء الظن بهم وإن كان لهم فيه خلص؛ لأن ذلك سبب إلى إيصال الانتفاع بعلوهم. اهـ الفتح ١١٢١/١.

(٤) قال ابن رجب: قسم الناس في الأمور المشبهة إلى قسمين، وهذا إما هو بالنسبة إلى من هي مشبهة عليه، وهو من لا يعلمها، فأما من كان عالماً بها، وألج ما دلّه علمه عليها، فذلك قسم ثالث، لم يذكر، لظهور حكمه. اهـ. جامع العلوم والحكم ١/١٩٠.

(٥) قال ابن القيم: وباب سد الذرائع أحد أرباع التكليف. اهـ. قال عبد اللطيف بن عبد الرحمن بن

١٢ - أن اختيار طيب الكسب يدل على صلاح القلب^(١).

١٣ - الحث على الرسوخ في العلم.

١٤ - الرد على المرجئة الذين يقولون: لا يضر مع الإيمان معصية.

«حسن: إن سد المراتع وقطع الوسائل من أكبر أصول الدين وقواعده، وقد رتب العلماء على هذه القاعدة من الأحكام الدينية تحليلاً وتحريراً، مما لا يحصى كثرة ولا ينفى على أهل العلم والخبرة. انظر مجموع الرسائل والمسائل النجدية ٣/٣٣، الفناوى الكبرى لابن تيمية ٦/١٧٦، أعلام الموقعين ٣/١٣٥، أغالة اللهفان ١/٣٦١، المواهب ٣/٥٦٤.

(١) التحفة الربانية ١٥.

الحديث السابع

عن أبي رقية عيم بن أوس الداري هـ أن النبي ﷺ قال: «الدينُ النصيحة» ثلاثاً، قلنا: لِمَ يارسول الله؟ قال: «الله وَلِكِتَابِهِ وَلِرَسُولِهِ وَلِأَيْمَةٍ الْمُسْلِمِينَ وَعَاقِبَتِهِمْ» رواه مسلم ^(١).

أخرجه: مسلم ٥٥، وأبو داود ٤٩٤٤، وأحمد ١٠٢/٤، من طريق سفيان عن سهيل بن أبي صالح عن عطاء بن يزيد عن عيم الداري هـ ^(٢).

بيان المفردات:

الدين: العمل، أي عماد الدين وقوامه النصيحة، كقوله ﷺ: «الحج

(١) زيادة «ثلاثاً» في قوله «الدين النصيحة»، ليست عند مسلم، وإنما أخرجهما: أحمد ١٠٢/٤، من طريق عبد الرزاق ووكيع عن سفيان، وأبو داود ١٩٤٤، من طريق زهير، كلاهما - سفيان، وزهير - عن سهيل بن أبي صالح به. وجاءت لفظة «الدين النصيحة» مرتين عند أحمد من طريق ابن مهدي عن سفيان عن سهيل به. قال الشيخ عبد الله السعد: استأدعا - ثلاثاً - صحيح.

(٢) قال البخاري: لا يصح إلا عن عيم الداري. اهـ. قال ابن حجر: - بعد قول البخاري: باب قول النبي ﷺ: الدين: النصيحة - الحديث أورده المصنف هنا ترجمة باب، ولم يخرجه مستقلاً في هذا الكتاب لكونه على غير شرطه. وفيه زيادات على سلاسله في الجملة أ. هـ. وقال أبو عيم: هذا حديث له شأن، ذكره محمد بن أسلم الطوسي أنه أحد أرباع الدين. أ. هـ. قال النووي: هذا حديث عظيم الشأن وعليه مدار الإسلام. وأما ما قاله جماعات من العلماء، أنه أحد أرباع الإسلام أي أحد الأحداث الأربعة التي تجمع أمور الإسلام فليس كما قالوه، بل المدار على هذا وحده. اهـ. التاريخ الكبير ٤٦٠/٣، التاريخ الصغير ٢٤/٢، شرح مسلم للنووي ١٦١، جامع العلوم والحكم ٢٠٣/١، الفتح لابن حجر ٣١٢/١، العين ١٣٦.

عرقه^(١).

النصيحة: في اللغة لها معنيان:

الأول: من النصح بمعنى: الخلوص من الشوائب من قولهم: نصحت له الود، أي أخلصته.

والثاني: من النصح، بمعنى الالتئام والجمع بين شيئين بحيث لا يكون بينهما تناقض من قولهم: نصحت الجلد: عطفته؛ لأن الناصح لأخيه يلم شعثه ويضمه كما تضم الأبرة خرق الثوب^(٢).

له: النصيحة لله بالإيمان به ونفي الشريك عنه وامتنال أمره واجتناب نهيه^(٣).

(١) أخرجه أحمد ٣٠٩/٤ وأبو داود ١٩٤٤، والترمذي ٨٨٩، من حديث عبد الرحمن بن يعمر، وقد صححه ابن حبان والحاكم. وقيل يحتمل أن يجعل هل ظاهره لأن كل عمل لم يرد به عامله الإخلاص فليس من الدين. ومن قال أن الحديث عن الدين كله بالنووي وابن الملقن شرح صحيح مسلم ١٦٢، المعين ١٣١، الفتح لابن حجر ١/١٣١.

(٢) قال الخطابي: النصيحة كلمة يعبر بها عن جملة من إرادة الخير للنصوح له^(٤). وهذا يتعلق بالنصيحة لأئمة المسلمين وعامتهم، وأما المعنى الأول فهو الخلوص من الشوائب - فيتعلم بالنصيحة لله ورسوله وكتبه - عدة الحفاظ ١/ ٢١٠، شرح صحيح مسلم ١٦١، المنهج المبين للفاكهاني ٢٥٤، الفتح لابن حجر ١/ ٣١٣، المعين ١٣٢.

(٣) قال ابن رجب: وقد أجمع النبي ﷺ أن الدين النصيحة، فهذا يدل على أن النصيحة تشمل خصال الإسلام والإيمان والإحسان التي ذكرت في حديث جبريل، ومضى ذلك كله ديناً. اهـ جامع العلوم والحكم ١/ ٢٠٦.

لكتابته: إيماناً به وعملاً بما فيه وتعظيماً^(١).

لرسوله: بتصديقه واتباعه.

لأئمة المسلمين: ولاة المسلمين^(٢).

عامتهم^(٣): وهم من عدا ولاة الأمر^(٤).

ما يستفاد من الحديث:

١- انحصار الدين في النصيحة؛ لقول النبي ﷺ «الدين النصيحة»^(٥).

٢- أن مواطن النصيحة خمسة: لله، ولرسوله، ولكتابته، ولأئمة المسلمين، وعامتهم.

٣- الحث على النصيحة، وأنها أساس الدين وعماده.

٤- تحريم الغش؛ لأنه ضد النصيحة.

٥- حرص الصحابة على معرفة أمور الدين، وذلك بسؤالهم كيف تكون النصيحة.

(١) الجواهر اللؤلؤية ٨٧.

(٢) قال ابن حجر: ومن جملة أئمة المسلمين أئمة الاجتهاد، ونفع النصيحة لهم بين علومهم، ونشر مناقبهم، وتحسين الظن بهم. والنصيحة لعامة المسلمين الشفقة عليهم، والسعي فيها بعمود نفعه عليهم، وتعليمهم ما ينفعهم، وكف وجوه الأذى عنهم، وأن يجب لهم ما يجب لنفسه، ويكره لهم ما يكره لنفسه. إحد الفتح لابن حجر ١/ ٣١٣. الجواهر اللؤلؤية ٨٩.

(٣) قال الدمشقي: ولم يعد اللام فيهم لكونهم تبعاً لأئمتهم لا استقلال لهم. إحد الجواهر اللؤلؤية ٨٩.

(٤) شرح صحيح مسلم ١٦٦.

(٥) المعين ١٣٢.

- ٦- أن الدين يُطلق على العمل، يدل على ذلك إطلاق النصيحة على الدين^(١).
- ٧- حب الخير للغير.

(١) شرح صحيح مسلم/ ١١٣ الفتح لآمن حيدر ١/ ٣١٣.

الحديث الثامن

عن ابن عمر رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال: «أمرت أن أقاتل الناس حتى يشهدوا أن لا إله إلا الله، وأن محمداً رسول الله، ويقيموا الصلاة، ويؤتوا الزكاة، فإذا فعلوا ذلك عصموا مني دماءهم وأموالهم إلا بحق الإسلام، وجبائهم على الله تعالى». رواه البخاري ومسلم.

أخرجه البخاري ٢٥، ومسلم ٢٢ عن شعبة عن واقد بن محمد عن أبيه عن ابن عمر رضي الله عنه.^(١)

بيان المفردات:

أمرت: أي: أمرني ربي ﷻ.^(٢)

أن أقاتل: بأن أقاتل ﷻ، وأن تفسيرية تفسر الأمر الذي أمر به وهو القتال.

الناس: (ال) للعهد، أي: للمشركين ﷻ، ويستثنى من ذلك المجوس

(١) لفظ «إلا بحق الإسلام» قال ابن رجب تفرد به البخاري دون مسلم، وهو عند مسلم بلفظ «إلا بحلفها» جامع العلوم والحكم ١/ ٢١٥.

(٢) قال الفاكهاني: إنما حذف الفاعل هنا تعظيها له. اهـ المنهج المين ٢٦٢.

(٣) قال ابن اللقن: لأن الأمر يتعدى غالباً بالياء. اهـ العين ١٣٤.

(٤) ذهب الشافعية والحنابلة إلى أن الجزية لا تؤخذ إلا من أهل الكتاب والمجوس، واستدلوا بحديث الباب. وذهب مالك والأوزاعي وابن نجيمة وابن القيم والصنعاني وابن عثيمين إلى أن الجزية تؤخذ من كل كافر سواء كان من أهل الكتاب أو من غيرهم، واستدلوا بما أخرجه مسلم من حديث يزيد بن مرفوعاً: «فإن أبرأ ضلأكم الجزية، فإن هم أجابوك فاقبل منهم وكف عنهم»، مواهب الجليل =

وأهل الكتاب إذا أعطوا الجزية^(١).

حتى يشهدوا أن لا إله إلا الله: «حتى» للغاية، أي: أمرت أن أقاتلهم إلى أن يشهدوا^(٢).

عصموا: منعوا^(٣).

إلا بحق الإسلام: كقتل القاتل ورجم الزاني وقطع يد السارق^(٤).

وحسابهم على الله: الله يحاسبهم على ما في سرائرهم^(٥).

بقيموا: يأتوا.

يؤتوا: يدفعوا.

ما يستفاد من الحديث:

١ - أن الإنسان إذا دان بالإسلام ظاهراً فإن باطنه يוכל إلى الله؛ ولهذا قال: «فإذا فعلوا ذلك عصموا مني دماءهم وأموالهم إلا بحق الإسلام»

٣٨٠/٣، الفتاوى لابن تيمية ١٨/١٩، عزاء المغنا ١٣٩/٣، اروض المربع ٢٤٢، سيل السلام

٢٠١/٤، المنهاج ١٧٨/١.

(١) الفتح لابن حجر ٢٨٧/١.

(٢) وقيل: إنها بمعنى التعليل، أي: أمرت أن أقاتل ليشهدوا، المعين ١٣٤، شرح الأربعين لابن عثيمين ١٢٦.

(٣) المنهاج للمبين ٢٦٤.

(٤) الجواهر اللؤلؤة ٩٦.

(٥) المنهاج للمبين ٢٦٥.

وحسابهم على الله»^(١).

٢- لا يُكف عن قتال المشركين إلا بالنطق بالشهادتين أو دفع الجزية^(٢).

٣- أن من نطق بالشهادتين كان مؤمناً حفا له مآل للمسلمين وعليه ما عليهم^(٣).

٤- أنه لا يجب تعلم أدلة المتكلمين لمعرفة الله بها، فإن النبي ﷺ اكتفى بما ذكر في الحديث ولم يشترط معرفة الأدلة الكلامية، والنصوص المتظاهرة بعدم اشتراطها يحصل بمجموعها النواتر والعلم القطعي^(٤).

٥- إثبات الحساب على الأعمال يوم القيامة.

٦- أن من امتنع عن دفع الزكاة قوتل على منعها حتى يؤديها، لقوله «لومنعوني عقالا»^(٥).

٧- التلازم بين الشهادتين وأنه لا بد منها معا.

(١) شرح صحيح مسلم ١٢٧، المنهج المين ٢٦٦.

(٢) إقامة الصلاة وإيتاء الزكاة لا يشترطان بالإجماع للكف عن الكافر، لذا اختلف أهل العلم في توجبه الحديث، فقليل هذا باعتبار المال موقبل: هذا باعتبار الالتزام - أي يعتقد أنه مكلف بها - . جامع العلوم والحكم ١/ ٢١٧-٢٢٠.

(٣) قال الفاكهاني: وهذا يضعف القول بوجوب معرفة الله تعالى بالبراهين القطعية وإلا لم يكن مؤمناً. وإلى تضعيف هذا القول ذهب ابن حزم والقرطبي وابن تيمية والقرطبي وهو ظاهر تبويب البخاري «باب ما جاء في دعاء النبي ﷺ أنه إلى التوحيد». اهـ الفصل ١/ ١٠، شرح صحيح مسلم ١٢٦، الفتاوى ٣٥٣/ ٧، درر معارف العقل والعقل ١٢/ ٨، المنهج المين ٢٦٨، الفتح لابن حجر ٢/ ٣٢٩٣.

(٤) النحلة الربانية ١٦.

(٥) شرح صحيح مسلم للنووي ١٢٧.

- ٨- وجوب الجهاد عند وجود أسبابه^(١).
- ٩- وجوب مقاتلة تارك الصلاة إذا كانوا جماعة.
- ١٠- الرد على المرجئة حيث زعموا أن الأعمال لا تدخل في معنى الإيمان^(٢).
- ١١- فيه التعبير بالفعل عما بعضه قول؛ لقوله «فإذا فعلوا ذلك» والشاذتين قول^(٣).
- ١٢- أن دعاء المسلمين وأموالهم مصونة.
- ١٣- الحديث نص في قتال مانع الزكاة، ولم يبلغ الصديق والفاروق المحدث الحديث حين تشاجرا في قتالهم، وجرت بينهما مناظرة في ذلك، واحتج الصديق على قتالهم بأن قال: «والله لأقاتلن من فرق بين الصلاة والزكاة» أقال أبو بكر: والزكاة من حقها^(٤).

(١) خرج صحيح مسلم ١٢٧.

(٢) الفتح لابن حجر ١/ ٢٨٦.

(٣) الفتح لابن حجر ١/ ٢٧٨.

(٤) قال ابن رجب: وأما قتل الواحد الممتنع منها، فأنكر العلماء على أنه يقتل الممتنع من الصلاة، وهو قول مالك والشافعي وأحمد وإسحق، وغيرهم، ويبدل على ذلك ما في «الصحيحين» من أن سعيد الخدري: أن خالد بن الوليد استأذن النبي ﷺ في قتل رجل، فقال: لا، لعله أن يكون يعطي، فقال خالد: وكنتم بمن مضى يقول بلسانه ما ليس في قلبه، فقال رسول الله ﷺ: «ألم لم أؤمر أن أقتل من قلوب الناس ولا أشق بظهورهم؟» وأما قتل الممتنع من أداء الزكاة، ففيه قولان لمن قال: يقتل الممتنع من فعل الصلاة: أحدهما: يقتل أيضاً، وهو المشهور عن أحمد، ويستدل له بحديث ابن عمر هذا والثاني: لا يقتل، وهو قول مالك، والشافعي، وأحمد في رواية. وأما الصوم فقال مالك وأحمد في رواية عنه: يقتل بتركه، وقال الشافعي وأحمد في رواية: لا يقتل بذلك، ويستدل له بحديث ابن عمر.

- عمر وغيره بما في معناه، فإنه ليس في شيء منها ذكر الصوم، ولهذا قال أحمد في رواية أبي طالب: الصوم لم يكن فيه شيء. قلت: قد روي عن ابن عباس مرفوعاً وموقوفاً: أن من ترك الشهادتين أو الصلاة أو الصيام، فهو كافر خلال الدم بخلاف الزكاة والحج. وأما الحج، فمن أحد في القتل بتركه روايتان، وحمل بعض أصحابنا رواية قتله على من أخره عازماً على تركه بالكلية، أو أخره وغلب على ظنه الموت في عامه، فأما إن أخره معتقداً أنه على التراخي كما يقرؤه كثير من العلماء، فلا قبل بذلك. اهـ جامع العلوم والحكم ١/ ٢٢٤-٢٢٦.

(١) وفي هذا دلالة على علو مكانة أبي بكر الصديق في العلم والاجتهاد على عمر المحدث وسائر الصحابة. قال ابن القيم: والمحدث هو الذي يحدث في سره وقلبه بالشيء، فيكون كما يحدث به، ومرتبة المحدثين دون مرتبة الصديقين، سمعت شيخ الإسلام ابن تيمية يقول: الصديق أكمل من المحدث؛ لأنه استغنى بكمال صديقيته ومشايعته عن التحديث والإلهام والكشف، فقد سلم قلبه كله، وسره وظاهره، وباطنه للرسول ﷺ فاستغنى به عما به - أي عما يرد من التحديث والإلهام - ، وكان هذا المحدث يعرض ما يحدث به على ما جاء به الرسول، فإن وافقه قبله وإلا رده. اهـ وقال المعلمي: والكشف عند التحقيق ضرب من الرؤيا لحاجة الأمر أن الروح إذا قويت وضعف الحسد صارت الروح تعمل في البقعة مثل ما تعمل غيرها من الأرواح في النوم والبرهان على هذا حديث البخاري وغيره من عن أبي هريرة قال: قال رسول الله ﷺ: «لم يبق من النبوة إلا المبشرات». قالوا: وما المبشرات؟ قال: الرؤيا الصالحة. فلو كان الكشف أقوى من الرؤيا لكان أولى بأن يستثني. فأما حديث الصحيحين من أبي هريرة قال: قال رسول الله ﷺ: «لو قد كان فيها قبلكم من الأمم محدثون فإن يكن في أمتي أحد فإنه عمر» فقد ثبتنا سيرة عمر فلم نجد له من هذا القليل إلا الفراسة وحسب الظن ولم يكن مطرداً له بل كان ربما أخطأ ولم يكن يحتج في الشريعة بمجرد ظنه، بل كان يلقي القضاء ثم يرجع عنه لحديث يلقه أو لراي يبدو له أو غير ذلك. وهكذا لم يقل أحد من الصحابة ولا من بعدهم أن قول عمر يكون حجة لحديث التحديث وقد وجدنا صدور الصحابة وأئمة التابعين والأئمة الأربعة المجتهدين وأئمتهم كثيراً ما يخالفون عمر لأدلة عقلية. اهـ. مدارج السالكين ١/ ٣٩، رفع الأشتباه للمعلمي ١٣٨.

الحديث التاسع

عن أبي هريرة عبد الرحمن بن صخر^(١) هـ قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «مَا نَبِّئُكُمْ عَنْهُ فَاجْتَنِبُوهُ، وَمَا أَمَرْتُكُمْ بِهِ فَأَتُوا مِنْهُ مَا اسْتَطَعْتُمْ، فَإِنَّمَا أَهْلَكَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ كَثْرَةُ مَسَائِلِهِمْ وَاجْتِلَافُهُمْ عَلَى أَنْبِيَائِهِمْ». رواه البخاري ومسلم.

أخرجه بهذا اللفظ: مسلم ١٣٣٧، من طريق الزهري عن سعيدين المسيب وأبي سلمة عن أبي هريرة^(٢).

وأخرجه: البخاري ٧٢٨٨، ومسلم ١٣٣٧، من طريق أبي الزناد عن الأعرج عن أبي هريرة بلفظ:

«دَعُوهِي مَا تَرَكْتُكُمْ إِنَّمَا هَلَكَ مَنْ كَانَ قَبْلَكُمْ بِسُؤَالِهِمْ وَاجْتِلَافِهِمْ عَلَى أَنْبِيَائِهِمْ فَإِذَا نَبِّئُكُمْ عَنْ شَيْءٍ فَاجْتَنِبُوهُ وَإِذَا أَمَرْتُكُمْ بِأَمْرٍ فَأَتُوا مِنْهُ مَا اسْتَطَعْتُمْ».

فائدة:

جاء ذكر سبب الحديث: من طريق الربيع بن مسلم عن محمد بن زياد عن أبي هريرة قال: خُطِبْنَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فَقَالَ أَيُّهَا النَّاسُ قَدْ قَرَضَ اللَّهُ

(١) قال المصنف: وأصح ما قيل فيه عبد الرحمن أو عبد الله. اهـ قال الشيخ عبد الله السعد ومما بعد إسلامه. أ. هـ الأنوار الكاشفة ١١٢.

(٢) قال ابن الملقن: هذا الحديث أحد قواعد الإسلام المهمة ورواها أوتيه عليه أفضل الصلاة والسلام من جوامع الكلم الجامعة. اهـ المعين ١٣٩. وانظر: شرح مسلم للنووي ١٠١٥.

عَلَيْكُمْ الْحُجَّ فَحُجُّوا فَقَالَ رَجُلٌ: أَكُلُّ عَامٍ يَا رَسُولَ اللَّهِ؟ فَسَكَتَ حَتَّى قَامَا ثَلَاثًا فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: لَوْ قُلْتُ نَعَمْ لَوَجِبَتْ وَلَمَّا اسْتَطَعْتُمْ، ثُمَّ قَالَ: ذَرُونِي مَا تَرَكْتُكُمْ فَإِنَّمَا هَلَكَ مَنْ كَانَ قَبْلَكُمْ بِكَثْرَةِ سُؤَالِهِمْ وَاخْتِلَافِهِمْ عَلَى أَنْبِيَائِهِمْ فَإِذَا أَمَرْتُكُمْ بِشَيْءٍ فَأَتُوا مِنْهُ مَا اسْتَطَعْتُمْ وَإِذَا نَهَيْتُكُمْ عَنْ شَيْءٍ فَدَعُوهُ (١).

بيان المفردات:

ما نهيتكم عنه فاجتنبوه: شرطية: أي اشترط في النهي الاجتناب.

فاجتنبوه: اتركوه (٢).

استطعتم: أطقتم (٣).

من قبلكم: من الأمم السابقة (٤).

اختلافهم: مخالفتهم (٥).

(١) صحيح مسلم ١٣٣٧.

(٢) فتح القوي ٢٠١.

(٣) فتح القوي ٢٠١.

(٤) قال ابن عثيمين: إذا نظرنا إلى العموم قلنا: المراد بقوله «من قبلكم» جميع الأمم، وإن نظرنا إلى قرينة الحال قلنا: المراد بهم اليهود والنصارى. اعشرح الأربعين ١٢٤.

(٥) قال ابن المنذر: يحسم الفاء لا يكسرها، كما عطفه النووي في «نكتة» حطفاً على «مسائلهم» أي: أملاكهم كثرة مسائلهم وأملاكهم اختلافهم، وهو أبلغ لأن الهلاك نشأ عن اختلافهم. اع. قال ابن عثيمين: والقسم يقتضي أن مجرد الاختلاف سبب للهلاك وأما بكسر الفاء فإن المعنى «وكثرة اختلافهم على أنبيائهم» يقتضي ذلك أن سبب الهلاك هو كثرة الاختلاف. وكلا الأمرين - القسم والكسر - صحيح. اع. المعين ١٢٤، الفتح لابن حجر ٣/ ٢٢٥٧، الجواهر المللوزية ١٠٥.

مسائلهم: أسئلتهم.

ما يستفاد من الحديث:

- ١- وجوب اجتناب المنهي عنه^(١)، ما لم يدل دليل على أن النهي للكرامة.
- ٢- وجوب فعل ما أمر به، ما لم يوجب على المسلم أن الأمر للاستحياب^(٢).
- ٣- أن في الاشتغال بامتنال أمره، واجتناب نهيه شغلا عن المسائل؛ لقوله «فَإِذَا نَهَيْتُكُمْ عَنْ شَيْءٍ فَاجْتَنِبُوهُ وَإِذَا أَمَرْتُكُمْ بِأَمْرٍ فَأَتُوا بِهِ مَا اسْتَطَعْتُمْ»^(٣).
- ٤- يُسر هذا الدين حيث لم يجب على المرء إلا ما يستطيعه.
- ٥- من عجز عن فعل المأمور به كله، وقدر على بعضه، فإنه يأتي بما أمكنه منه^(٤).

(١) شرح مسلم ١٠١١، الفتح لابن حجر ٣/٢٢٥٧، شرح الأربعين لابن عثيمين ١٣٦.

(٢) ذهب شيخ الإسلام ابن تيمية وابن القيم إلى أن جنس فعل الواجبات أفضل من جنس ترك المحرمات، وقال الإمام أحمد: إن النهي أشد من الأمر. قال إسماعيل الأنصاري: أن النهي أشد من الأمر، لأن النهي لم يرخص في ارتكاب شيء منه، وأمر قيد بالاستطاعة، ولهذا قال بعض السلف: أعمال البر يعملها البار والفاجر، وللعاصي لا يتركها إلا صديق. اغد الفناوي ١١/٢، ١١/٢٠، ٥٠١/١، المسودة ١/٨٢، ٩٩، اعلام الموقعين ٢/١٥٨، جامع العلوم والحكم ١/٢٤٨-٢٤٩، الفتح لابن حجر ١٢/٢٦٢، التحفة الزبانية ١٧.

(٣) قال ابن رجب وابن حجر، جامع العلوم والحكم ١/٢٣٦، الفتح لابن حجر ٣/٢٢٥٨.

(٤) قال ابن القيم: تفرق بين العجز ببعض البدن، والعجز عن بعض الواجب، فليس سواء. يدل من عجز عن بعض البدن، لم يستطع منه حكم البعض الآخر. وأما إذا عجز عن بعض الواجب فهذا معتزك الإشكال، حيث يلزمه به مرة، ولا يلزمه به مرة، ويخرج الخلاف مرة، وضابط الباب: أن ما لم يكن جزؤه عبادة مشروعة لا يلزمه الإتيان به، كإسالك بعض اليوم، وما كان جزؤه عبادة مشروعة لزمه الإتيان به، كظهور الجنب بعض أعضائه فإنه يشرع كفا عند الترم ولاكل والمعاودة يشرع له.

- ٦- أن كثرة المسائل والاختلاف على الأنبياء من أسباب الهلاك، ووقوع حوادث لا يصل لها في الكتاب والسنة.
- ٧- النهي عن كثرة إيراد المسائل على جهة التعنت والتكلف وإثارة الفتن من المغييات والشبهات، أما السؤال عما يشكل على الإنسان في أمر دينه أو دنياه فواجب^(١).
- ٨- النهي عن السؤال عن كيفية صفات الباري^(٢).
- ٩- التيسير على العباد في التشريع؛ لقوله: «وما أمرتكم بأمر فأتوا منه ما استطعتم»^(٣).
- ١٠- التحذير من اتباع منن من قبلنا.

«الموضوع: تكليف اللجنة: إمام بدائع الفوائد ٢٩/١».

(١) حصر العلماء منع سؤال النبي ﷺ لشيئين: ١- سؤاله عن أمور دينية، كسؤاله عن إبل ضالة.

٢- وسؤاله عن شيء يكون سبباً لإحداث الأمة، أما ما فيه فائدة فلا يمنع الفتح لابن حجر ٣/٣٢٥٧.

(٢) جهة فتوب الأبرار ٣٥٨.

(٣) قال النووي: وأما قوله تعالى: ﴿فَأْتُوا اللَّهَ حَقَّ يُفَاتِهِ﴾، ففيها مذهبان أحدهما: أنها منسوخة بنسوة

تعالى: ﴿فَأْتُوا اللَّهَ مَا أَسْطَعْتُمْ﴾، والثاني وهو الصحيح أو الصواب وبه جزم المحققون أنها ليست

منسوخة، بل قوله تعالى: ﴿فَأْتُوا اللَّهَ مَا أَسْطَعْتُمْ﴾ مفسرة لها ومبينة للمراد بها، قالوا: (وَأَسْطَعْتُ

تُفَاتِهِ) هو امتثال أمره واجتباب نبيه، ولم يأمر سبحانه وتعالى إلا بالمستطاع، قال الله تعالى: ﴿لَا يَخْفَىٰ اللَّهُ تَعَالَىٰ إِلَّا وَشَهِيقًا﴾، وقال تعالى: (وَمَا يَحْشُرْ عَلَيْكُمُ فِي الدِّينِ مِنْ شَرِّ) والله أعلم.

شرح مسلم ١٠١٦، المنهاج للبيهقي ٢٧٣.

الحديث العاشر

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّ اللَّهَ طَيِّبٌ لَا يَقْبَلُ إِلَّا طَيِّبًا وَإِنَّ اللَّهَ أَمَرَ الْمُؤْمِنِينَ بِمَا أَمَرَ بِهِ الْمُرْسَلِينَ فَقَالَ **﴿**يَتْلُوا كُتُوبَ الرُّسُلِ كُلُوا مِنَ الطَّيِّبَاتِ وَاعْمَلُوا صَالِحًا **﴾** إِنَّمَا تَعْمَلُونَ عِلْمٌ **﴿** وَقَالَ **﴿**يَتْلُوا الَّذِينَ تَدْعُواكُمْ إِلَى طَيِّبَاتٍ مَا تَدْعُوكُمْ **﴾** ثُمَّ ذَكَرَ الرَّجُلَ يُطِيلُ السَّفَرَ أَشْعَثَ أَغْبَرَ يَمُدُّ يَدَيْهِ إِلَى السَّمَاءِ يَا رَبِّ يَا رَبِّ وَمَطْعَمُهُ حَرَامٌ، وَمَشْرَبُهُ حَرَامٌ، وَمَلْبَسُهُ حَرَامٌ، وَغُذِيَ بِالْحَرَامِ، فَأَنَّى يُتَجَبَّأَ لِذَلِكَ **﴾** رواه مسلم.

أخرجه: مسلم ١٠١٥، من طريق فضيل بن مرزوق عن عدي بن ثابت عن أبي حازم عن أبي هريرة مرفوعاً^(١).

صححه: مسلم، والدارقطني^(٢).

ضعفه: الترمذي، قال الحاكم: «فضيل بن مرزوق ليس من شرط الصحيح وعيب على مسلم إخراجُه في الصحيح»^(٣).

والحديث ضعيف؛ لأمور:

١- أن فضيل بن مرزوق متكلم فيه، فقد ضعفه أبو حاتم، والنسائي، وقال

(١) هذا المتن أحد الأحاديث التي يدور عليها قواعد الإسلام ومباني الأحكام، وما أهم تقهه ومما نقصته بيان حكم الدعاء وشرطه ومعاليه. اهـ المعين ١٤٠.

(٢) قال الدارقطني: صحيح غريب. اهـ الأثر ٥٥٢٤.

(٣) قال الترمذي: حسن غريب. اهـ الترمذي ٢٩٨٩، الميزان ٣/ ٣٦٢.

ابن حبان: منكر الحديث جداً. وضعفه ابن معين في رواية، وقال ابن رجب: ثقة وسط. وقال الحاكم: فضيل بن مرزوق ليس من شرط الصحيح وغيب عل مسلم إخرجه في الصحيح. وقد تفرد فضيل بن مرزوق به، قال الترمذي: حسن غريب.

٢ - أن سعيد بن يسار وأبا صالح روياه عن أبي هريرة بذكر التصديق من الطيب وأن الله يربي الصدقة دون ذكر الآيتين والدعاء^(١).

٣ - أن مسلماً ذكره آخر الباب، فدل صنيعة أن الحديث ليس بالقوي، ولكنه قبله لما تقدمه من شواهد.

قال المعلمي: من عادة مسلم ترتيب روايات الحديث بحسب قوتها يقدم الأصح فالأصح^(٢).

قال الشيخ عبد الله السعد: هذا الحديث غريب كما تقدم في كلام الترمذي والدارقطني؛ وذلك لأن فضيل بن مرزوق تفرد به، وهو ليس بالقوي وقد اختلف فيه، ولهذا الحديث أصل من حديث أبي هريرة هـ بإسناد أصح ولفظ مقارب له^(٣) وليس فيه ذكر الآيتين. اهـ.

(١) البخاري ١٣٢١، ومسلم ١٠١٤.

(٢) قال الشيخ عبد الله السعد: ليس لمسلم طريقة مطردة ولكن هذا هو الغالب. الأنوار الكاشفة ٢٩.

(٣) ولغظه "من تصدق بعدل ثمرة من كسب طيباً ولا يقبل الله إلا الطيب وإن الله يتقبلها يسهب ثم يربها لصاحبها كما يربي أحدكم فلان" حتى تكون مثلي أنجيل^(٤). أخرجه البخاري ١١١٠ من طريق ابن عبد الله بن دينار عن أبيه عن أبي صالح عن أبي هريرة هـ.

بيان المفردات:

طبيخ: طاهر منزّه عن النقائص، لا يعثر به الخبث بأي حال من الأحوال^(١).

لا يقبل: لا يحب ولا يثيب^(٢).

إلا طيباً: خالصاً حلالاً^(٣).

(١) شرح صحيح مسلم للنووي ٧٨٢.

(٢) قال ابن القيم: بقي القول قد يكون لفوات الشرط وعدمه، وقد يكون لفواته محرم بمنع القول كالإيقاف، وإنه يثيب العراف، وشرب الخمر، وإنه عدم القول فمعناه عدم الاعتقاد وأنه لم يترتب عليها أثره المطلوب منها بل مردودة عليه، وهذا قد يحصل لعدم ثوابه عليها ورضا الرب عنها وإن كان لا يعاقبه عقوبة تاركها بل عقوبة ترك ثوابه وفوات الرضا لها بعد دخولها فيها. اهـ. وقال ابن رجب: القول قد يُراد به الرضا بالعمل، ومدخ قاعله، والثناء عليه بين الملائكة والمباعدة به، وقد يُراد به حصول الثواب والأجر عليه، وقد يراد به سقوط الغرض به من الذمة، فإن كان المراد ما هنا القول بالمعنى الأول أو الثاني لم يمنع ذلك من سقوط الغرض به من الذمة، كما ورد أنه لا تقبل صلاة الأبي، ولا المرأة التي زوجها عليها سابطاً، ولا من أتى كاهناً، ولا من شرب الخمر أربعين يوماً، والمراد - والله أعلم - بقول القبول بالمعنى الأول أو الثاني، وهو المراد - والله أعلم - من قوله - عز وجل - : إِنْهَا يَنْفَعُكَ اللَّهُ مِنَ الْمُتَّقِينَ ١ . ولهذا كانت هذه الآية يشتد منها خوف الشك على نفوسهم، فحذروا أن لا يكونوا من المتقين الذين يُقبل منهم، وباعداً التفصيل السابق في كلامها قال: ابن عبد البر وابن دقيق العيد والنووي وابن حجر والشوكاني.

قال الشيخ عبد الله السعد: عدم قبول العمل يرجع إلى أمرين:

١ - إلى ذات العمل، وذلك بفعله ركناً أو شرطاً.

٢ - إلى العامل، وذلك بأن يكون كافراً، أو حال كونه مرتكباً معصية أخرى كالعيد الأبي، وعدم القبول في العيد الأبي المراد به عدم الثواب لعدم الإجزاء. اهـ. شرح مسلم ٥٨/٢، المنهج المبين ٢٨١، الفتح لابن حجر ١/٢٨٣، نيل الأوطار ١/١٨٥.

(٣) شرح مسلم للنووي ٧٨٢، جامع العلوم والحكم ١/٢٥٣، الفتح لابن حجر ١/٨٦٨، فتح القوي ٢٠٦.

أشعث: نائر الرأس.

أغبر: متغير اللون لطول سفره^(١).

غذي به: يغين معجمة مضمومة وذال مكسورة، أي: كان غذاءه

الحرام^(٢).

مطعمه: مأكوله^(٣).

الرجل: (ال) جنسية، فليس المراد به رجلاً بعينه، فهو نكرة^(٤).

أنى يستجاب له: اسم استفهام، والمراد الاستبعاد^(٥).

ما يستفاد من الحديث:

١- وصف الله تعالى بالطيب ذاتا وصفات وأفعالا.

٢- أن من شروط قبول العمل الإخلاص، لقوله: «يَا رَبِّ يَا رَبِّ» ولأن الدعاء هو العبادة^(٦).

(١) فتح القوي: ٢١٠.

(٢) الجواهر اللؤلؤة: ١٠٩.

(٣) الجواهر اللؤلؤة: ١٠٩.

(٤) فتح القوي: ٢٠٩.

(٥) قال ابن رجب: وقوله ﷺ: «أنى يستجاب للملك»، معناه: كيف يُستجاب له؟ فهو استفهام وقع على وجه التعجب والاستبعاد، وليس صريحا في استحالة الاستجابة، ومنعها بالكلية بعد. جامع العلوم والحكم ١/ ٢٧٣.

(٦) لقوله ﷺ: «الدعاء هو العبادة». أخرجه أبو داود ١١٧٩ والترمذي ٢٢٤٧ من طريق ذكر عن يسيع عن النعمان رضي الله عنه. صححه ابن حبان والترمذي والحاكم والنووي وابن حجر. والحديث نفرد به.

- ٣- تنزيه الله تعالى عن النقائص.
- ٤- أن من الأعمال ما هو طيب وغير طيب؛ لقوله: «لا يقبل إلا طيباً» والطيب ما كان الإنسان فيه مخلصاً وموافقاً للشرع.
- ٥- أن من أنواع الشكر: العمل الصالح، لقوله تعالى: { يَا أَيُّهَا الرُّسُلُ كُلُوا مِنَ الطَّيِّبَاتِ وَاعْمَلُوا صَالِحًا }.
- ٦- من شرط إجابة الدعاء اجتناب أكل الحرام^(١).
- ٧- من أسباب إجابة الدعاء، رفع اليدين^(٢) والتوسل إلى الله بالربوبية،

فيه ذكر لما نص عليه الترمذي وأبو نعيم، واستغرب البخاري سماع يُسبح من النعمان. التاريخ الكبير ٨/١٢٥، والخطبة ٨/١٢٠، ابن حبان ٨٩٠، المستدرک ١/١٩٠. قال الشيخ عبد الله السعد: إسناده جيد، ولم أفت على تصريح بالسبح بين يسبح والنعمان^(٣)، ولكن الحديث صحيحه الترمذي وغيره، وما يقوي السبح أن يسبح من كبار التابعين وهو كوفي والنعمان قد نوى إمارة الكوفة في زمن معاوية فاستعمل السبح قوي. اهـ.

(١) نظم ابن جماعة شروط وآداب إجابة الدعاء:

قالوا شروط الدعاء المستجاب لنا	عشر بها يسبح الداعي يسألنا
طهارة وصلاته معها ندم	وقت خشوع وحسن الظن بها صباح
وجمل قلوب ولا يندم بمعصية	واسم يتاسب مقرون يسألنا

الفتوحات الربانية لابن علان ٧/٢٥٢.

(٢) قال الشيخ عبد الله السعد:

أ: المبالغة في رفع اليدين حتى يرى بياض إبطيه، وذلك في دعاء الاستسقاء كما في حديث أنس في الصحيحين، وفي الانتهاء كما في دعائه ﷺ في غزوة بدر كما في حديث ابن عباس عند مسلم.
ب: رفع اليدين لجاه الرجاء، كما في حديث عمر بن مولى أبي لهزم عند أحمد وابن حبان.
ج: الإشارة بالإصبع، كما في الشاهد.
د: الدعاء بدون رفع ولا إشارة، وأما كثرة ما فيها قوله ﷻ: «اللهم قني عذابك يوم تبعث عبادك» عند الترم.

وسفر الطاعة^(١).

٨ - الإلحاح في الدعاء لقوله «يارب يارب»^(٢).

٩ - على المسلم أن يأتي بالطيب من الأعمال والكاسب؛ لأن الله طيب لا يقبل إلا طيباً^(٣).

١٠ - أن الأكل الطيب له تأثير في قبول الأعمال، وذلك لاقتنائها في هذا الحديث^(٤).

١١ - أن الصدقة بالمال الحرام لا يناب فاعليها^(٥).

(١) قال النووي: معناه أي قوله «ثُمَّ ذَكَرَ الرَّجُلُ يُطِيلُ الشَّرْعَ» - والله أعلم: أنه يطيل السفر في وجوه الطاعات كحج وزيارة منسوبة وحلة وحرم وغير ذلك. اهد شرح مسلم ٧٨٣.

(٢) انظر: غلة الألباب ٢/ ٥٠٥.

(٣) فتح القوي ٢١١.

(٤) قال أبو سليمان النخعي: أكل الطيبات يورث الرضا عن الله عز وجل الطيبات يشرب الماء البارد وحسب الماء القاتر على اليد عند غسلها. اهد الجواهر اللؤلؤية ١٠٨.

(٥) قال ابن رجب: وفي هذا الحديث - أي: حديث الباب - إشارة إلى أنه لا يقبل العمل ولا يزكو إلا بأكل الحلال، وإن أكل الحرام يفسد العمل، ويمنع قبوله، فإنه قال بعد تقريره: «إِنَّ اللَّهَ لَا يَقْبَلُ إِلَّا طَيِّبًا» إِنَّ اللَّهَ أَمَرَ الْمُؤْمِنِينَ بِأَمْرٍ بِهِ الْمُرْسَلِينَ، فَقَالَ: «يَا أَيُّهَا الرُّسُلُ كُلُّوا مِنَ الطَّيِّبَاتِ وَامْتَنُوا بِمَا جَاءَ»، وَقَالَ: «يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُلُّوا مِنْ طَيِّبَاتِ مَا رَزَقْنَاكُمْ» والمراد بهذا أن الرسل وأممهم مأمورون بالأكل من الطيبات التي هي الحلال، وبالعمل الصالح، فما دام الأكل حلالاً، فالعمل صالح مشهور، فإذا كان الأكل غير حلال، فكيف يكون العمل مقبولاً؟ وما ذكره بعد ذلك من الدعاء، وأنه كيف يتقبل مع الحرام، فهو مثال لاستبعاد قبول الأعمال مع التخلية بالحرام. جامع العلوم والحكم ١/ ٢٥٥.

(٦) ذهب ابن عثيمين وابن القيم إلى أن من أخذ مالا حراماً ثم تصدق به عن صاحبه بعد أن بحث عنه فلم يجده أنه يوجب على ذلك. وهل إذا رد الظالم بعد تبرئه المال المنسوب إلى ورثة صاحب المال =

- ١٢- أن الأصل استواء الأنبياء مع أمهم في الأحكام الشرعية، إلا ما قام الدليل على أنه يختص بهم^(١).
- ١٣- إثبات العلو لله.

«سقط مطالبته به يوم القيامة» ذهب ابن تيمية وابن مفلح إلى أن الظالم من القتل وغيره إذا تاب فإن الله يغفر له، وأما حقوق المظلومين فإن الله يوفّيهم إياها من حسنات الظالم وإما من عتده. الفتاوى لابن تيمية ٢/ ٥٧٠، تهذيب المتن ١/ ٤٦، القواعد لابن رجب ٢٧٨، غلظة الألب ٥٧٣/٢.

(١) التحفة الربانية ٢٠.

الحديث الحادي عشر

عن أبي محمد الحسن بن علي بن أبي طالب سبط رسول الله ﷺ وزوجانيه رضي الله عنهما قال: حفظتُ من رسول الله ﷺ: «دَعِ مَا يَرِيكَ إِلَى مَا لَا يَرِيكَ». رواه الترمذي والنسائي، وقال الترمذي: حسنٌ صحيح.

أخرجه: أحمد ١/ ٢٠٠، والترمذي ٢٥١٨، والنسائي ٥٧١١ من طريق شعبة عن بريد بن أبي مريم عن أبي الجوزاء عن الحسن^(١).

(١) ومما جاء في هذا الحديث الدعاء المشهور في قنوت الوتر «اللهم اعدني فيمن هببت...». ولكن زيادة لفظ «قنوت الوتر» في الحديث شاذة: لأمور:

أ- أن شعبة والحسن بن سعيد الله روياه عن بريد بن أبي مريم بدون لفظ «قنوت الوتر».
ب- أن رواية شعبة أولى وأقوى، قال ابن حجر: إنه ابن خزيمة وابن حبان أن قوله: «في قنوت الوتر» نفرد به أبو إسحاق عن بريد وشعبة أبناء يونس وإسرائيل كذا قال وقال ورواية شعبة وهو أحفظ من ماثين من مثل أبي إسحاق وابنه فلم يذكر فيه القنوت ولا الوتر وإنما قال: كان يعلم هذا الدعاء. قال ابن المنذر في الأوسط: تكلم في حديث بريد بعض أصحابنا فذكر أن ذكر قنوت الوتر لا يصح، قال: لأن شعبة روى هذا الحديث فلم يذكر الوتر.

ج- جاء عن الأئمة ما يدل على ضعف هذه الزيادة: قال أحمد في رواية ابنه عبد الله لم يصح عن النبي ﷺ في قنوت الوتر قبل أو بعد شيء. بعد وقال أيضا فيها روى الخليل ع: أنه سئل عن القنوت في الوتر فقال ليس يروى فيه عن النبي ﷺ شيء. ولكن عمر كان يفتت المنة إلى السنة. بعد وقال ابن خزيمة: لست أحفظ غيرا ثبتا عن النبي ﷺ في القنوت في الوتر قال ابن حبان في كتابه وصف الصلاة بالسنة وهذه اللفظة -علمني رسول الله ﷺ- كليات أقول في قنوت الوتر -ليست بمحفوظة بعد أحمد ١/ ٢٠٠، وابن خزيمة ٢/ ١٥٢، وابن حبان ٢/ ١٩٨، ٣/ ٢٢٥، الدولابي في الفرية الطاهرة ١٣٥، والطبراني ٣/ ٧٦، التلخيص ١/ ٢٢٧، البدر المنير ٣/ ٦٢٤، ٤/ ٣٢١.

صححه: الترمذي، وابن خزيمة، والحاكم، وابن الجارود، وابن حبان،
والذهبي^(١).

ضعفه: ابن حزم^(٢).

وأعل الحديث بأمور:

١- قال ابن حبان: أن الحسن بن علي قبض المصطفى ﷺ وهو
ابن ثمان سنين فكيف يعلم المصطفى ﷺ ابن ثمان سنين دعاء القنوت في
الوتر ويترك أولي الأحلام والنهي من الصحابة ولا يأمرهم به^(٣).

قال الشيخ عبد الله السعد:

يُجاب على ابن حبان بأن الرسول ﷺ قد علم بعض الصبيان أشياء
عظيمة ومهمة، فقد علم ابن عباس «يا غلام احفظ الله يحفظك...» الحديث.
فلا يقال: لماذا خص ابن عباس بهذا الحديث وهو صبي؟ كما قال ابن حبان
رحمه الله. وقد جاء في البخاري أن النبي ﷺ علم الحسن شيء لم يعلمه لكثير
من الكبار، وهو عندما أخذ الحسن ثمرًا من ثمر الصدقة فقال له: كخ... وبين
أن الصدقة محرمة عليهم -أي: على بني هاشم-، والدليل أن الحسن كان
صغيرًا، أنه قال له: «كخ» والخبر الذي جاء في الحديث أعظم مما جاء في
حديث الحسن الذي معنا. والله أعلم.

(١) صحيح ابن خزيمة ١٥١/٢، والمستدرك ١٣/٢، صحيح ابن حبان ٧٢٢.

(٢) المحل ١/١٧١.

(٣) البدر المنير ١٣١/٣.

٢ - الاختلاف في أبي الخوراء هل هو ربيعة بن شيان الثقة أم غيره؟

قال ابن رجب: وأبو الخوراء قال الأكثرون: اسمه ربيعة بن شيان، وثقة النسائي وابن حبان وتوقف أحمد في أن أبا الخوراء اسمه ربيعة بن شيان ومال إلى التفرقة بينهما، وقال الجوزجاني: أبو الخوراء مجهول لا يعرف أحد.

وقال الأثرم: قلت لأبي عبدالله أبو الخوراء هو ربيعة بن شيان - كأنه يقول ليس هو السعدي - وذلك عن الحسن بن علي وهذا عن الحسين بن علي قلت له: قد قالوا في حديث ربيعة بن شيان: الحسن بن علي قال: أظن الذي قال هذا قيل أنه الحسن فلحق. قال أبو عبدالله محمد بن بكر البرساني: قال الحسن بن علي عن ثابت بن عمار وأظنه قيل له قال أبو عبدالله: وأظن عثمان ابن عمر أيضا قال الحسن بن علي قال وأما وكيع فقال الحسين بن علي أنه.

قال الدوري: سئل يحيى عن يزيد بن أبي مریم فقال يقولون هو ربيعة ابن شيان وليس هو عندي بحق أحد.

قال الشيخ عبد الله السعد:

يُجاب على هذا بأن أبا الخوراء اختلف فيه هل هو ربيعة بن شيان أم لا؟ فقال أحمد وابن معين إلى أنه ليس ربيعة بن شيان. وذهب غيرهما إلى أنه ربيعة بن شيان، وقد وثقه النسائي، وذكره ابن حبان، وصحح له ابن

(١) جامع العلوم والحكم ١/ ٢٧٦.

(٢) تهذيب الكمال في ترجمة أبي الخوراء.

(٣) تاريخ الدوري ٢٨٥٨.

خزيمة، ولعله من كبار التابعين؛ لأن الحسن قد تقدمت وفاته حيث توفي سنة ٤٩ هـ وروى عنه يزيد وهو تابعي وأبو إسحاق وهو من الطيفة الوسطى، فإذا قلنا بالتفريق فمعنى هذا أنه ليس بالمشهور ولكن كونه فيما يبدو من كبار التابعين^(١) مما يقويه مع تصحيح من صحح له، وإن كان هو ربيعة بن شيان فلا بأس به، فقد وثقه النسائي وغيره.

٣ - أن أبا الخوراء نقل من الحديث وقد تبعت حديثه فلم أجد له إلا حديثين الحديث الذي معنا وحديث آخر عن ابن عباس وفيه يحيى بن عمر، وقد تفرد به وهو ضعيف كما قال البيهقي^(٢).

٤ - أن الأئمة كابن حزم وابن حبان ضعفوا الحديث^(٣).

قال الشيخ عبد الله السعد:

ونجّاب عن تضعيف ابن حبان بأنه في كتابه «التقاسيم والأنواع» ذكر هذا الحديث ولم يتعقبه، ولعل تأليفه كتابه المفرد في «صفة الصلاة» قبل كتابه

(١) قال الذميري: أما المجهول من الرواة فإن كان من كبار التابعين أو أوساطهم احتمل حديثه وتلقي بحسن الظن إذا سلم من مخالفة الأصول وركاكة الألفاظ. وإن كان الرجل من صفار التابعين فبتأني في رواية غيره ويختلف ذلك باختلاف جلالة الراوي عنه ولحميه وعدم ذلك...إله. وقال ابن كثير: فأما اللهم الذي لم يسم، أو من سمي ولا تعرف عينه فهذا من لا يقبل روايته أحد علمنا. ولكنه إذا كان في عصر التابعين والقرون المشهورة لم ياتخبر، فإنه يستأنس بروايته، ويستغناء بها في مواطن. إله. ديوان الضعفاء ١٧٨، اختصار علوم الحديث لابن كثير ١/ ٢٩٢.

(٢) في الدلائل للبيهقي ٨/ ٨٧.

(٣) (الحل) ١/ ١٧١، البدر النير ٦٣٤.

«التفاسيم والأنواع» بدليل أنه قال في كتاب «التفاسيم والأنواع» عند حديث أبي حيد الساعدي: في أربع ركعات يصلّيها الإنسان ست مائة سنة عن النبي ﷺ أخرجناها بفصولها في كتاب صفة الصلاة فأغنى ذلك عن نظمها في هذا النوع من هذا الكتاب. اهـ.

فائدة:

ذكر النووي والفاكهاني وابن الملقن أن معنى هذا الحديث راجع إلى الحديث السادس «الحلال بين والحرام بين.....»^(١).

بيان المفردات:

سبط: ابن البنت، وأما ابن الابن فيسمى: حفيداً^(٢).

ريحانة: كناية عن حبه وسروءه وإقباله عليه، كما يحصل بالريحان طيب الرائحة من السرور والإقبال وارتباح النفس^(٣).

دع: اترك^(٤).

مايريك: ما نشت فيه ويفلقك^(٥).

(١) المعين لابن الملقن ١٣٧.

(٢) شرح الأربعين لابن عثيمين ١٤٣.

(٣) من قوله ﷺ في شأنه مع أخيه الحسين: «هما ريحاناي من الدنيا» أخرجه البخاري ٣٧٥٣ من حديث ابن عمر. فتح القوي ٢١٧.

(٤) المجموع للذيل ١١٥.

(٥) شرح الأربعين لابن عثيمين ١٤٤.

إلى مالايريك: «يريك» بفتح أولها وضمه والفتح أفصح وأشهر من راب وأراب بمعنى شك، والمعنى: أترك ما تشك فيه إلى مالانك فيه من الحلال الين^(١).

ما يستفاد من الحديث:

- ١- أن ترك ما يرتاب فيه راحة للنفس وسلامة لها من القلق^(٢).
- ٢- أن ترك ما يريب مرتبة عالية لا ينالها إلا أصحاب الاستقامة، حيث أوصى بها النبي ﷺ الصحابة رضي الله عنهم وهم من كبار أهل الاستقامة^(٣).
- ٣- الحرص على الثبوت عند إرادة أي عمل من الأعمال، حتى لا يقع المرء في الريبة والشك والتردد الذي ربما يندم على فعله ويلام عليه.
- ٤- أن الدين الإسلامي فيه علاج من القلق والاضطرابات^(٤).

(١) المعين ١٤٥، فتح القوي ٢١٨.

(٢) شرح الأربعين لابن عثيمين ١٥٦.

(٣) قال ابن رجب: وهما أمر ينبغي التضرع له وهو أن التدقيق في التوقف عن الشهوات إنما يصلح لمن استقامت أحواله كلها، وتشابت أمهاله في التقوى والورع، فأما من يقع في انتهاك المحرمات الطاهرة، ثم يريد أن يتورع عن شيء من دقائق الشيء، فإنه لا يجتمع له ذلك، بل ينكر عليه، كما قال ابن عمر لمن سأله عن دم البعوض من أهل العراق: يسألونني عن دم البعوض وقد قتلوا الحسين، وسمعت النبي ﷺ يقول: «مَنْ رَجَعَ بَعْدَ الْفِتْنَةِ مِنَ الدُّنْيَا بَعْدَ»

(٤) شرح الأربعين لابن عثيمين ١٥٦.

٥ - استحباب الورع عن الشبهات^(١).

٦ - الحرص على طمأنينة القلب.

٧ - الحرص على تعليم الصغار.

(١) قال الفاكهاني: الظاهر أن هذا أمر تدب وإرشاد وحفظ على مكارم الأخلاق بالورع عن الشبهات، لا أمر إيجاب وفرض بحيث يتكون من لم يتصف بذلك عاصبا أنها كيف وقد تقدم في الحديث السادس قوله ﷺ: «الحلال بين والحرام بين وبينهما أمور مشبهات» الحديث، فكانت الشبهات غير الحرام بعد المنهج المبين ٢٩١، المعين ١١٥، الجواهر الزلزلية ١١٥.

الحديث الثاني عشر

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «مِنْ حُسْنِ إِسْلَامٍ الْمَرْءِ تَرْكُهُ مَا لَا يَنْبَغِيهِ». حديث حسن رواه الترمذي وغيره.

أخرجه: الترمذي ٢٣١٧، وابن ماجه ٣٩٧، وابن حبان ٢٢٩/١ من طريق قرة بن عبد الرحمن عن الزهري عن أبي سلمة عن أبي هريرة.
حسنه: النووي.

ضعفه: ابن معين، وأحمد، والبخاري، والترمذي، والدارقطني، والعقيلي، واليهقي، الخطيب.

(١) أثر ذكر الإسلام على الإيمان، لأن الأعمال الطاهرة الاختيارية تعانف عليها الإسلام والإيمان، وأما الأعمال الباطنة فهي اضطرارية واجبة للإيمان فقط. أشار لذلك ابن الملقن المعين ١١٩، دليل الفالحين ٨٧٠، فتح القوي ٢٢١.

(٢) قال أبو محمد بن أبي زيد إمام المالكية في زمانه: جامع أبواب الخير ولزمته نفعه من أربعة أصناف: قول النبي ﷺ: «مَنْ كَانَ يُؤْمِنُ بِلَاكٍ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ فَلْيُكَلِّمْ خَيْرًا أَوْ لِيَسْكُتْ» وقوله: ﷺ «مِنْ حُسْنِ إِسْلَامٍ الْمَرْءُ تَرْكُهُ مَا لَا يَنْبَغِيهِ» وقوله للنبي ﷺ «تَنْفُسُهُمْ» وقوله «لَا تَقْطَعُوا نَجْمَ الْأَخِيهِ مَا نَجْمٌ لِنَفْسِهِ» وقال أبو عمر ابن عبد البر: هذا من الكلام الجامع للمعاني الكثيرة الجلية في الألفاظ القليلة، وهو مما لم يلقه أحد قبله، والله أعلم به. قال الدماطي: هذا الحديث حديث عظيم، وهو أصل في تأديب النفس وتخليصها من الرقائل والفتاخر، وترك ما لا جدوى فيه ولا نفع. انظر التمهيد لابن عبد البر ١٩٩/٩، جامع العلوم والحكم ٢٧٦/١، المعجم للمزولة ١٢٣.

(٣) ورجعه الشيخ عبد الله السعد التاريخ الكبير ٢٢٠، حاشي الدارقطني ١١٠/٣، سنن الترمذي ٢٣١٧، جامع العلوم والحكم ٢٥٨/١.

وهو ضعيف لا مورد:

١ - أن قرّة بن عبد الرحمن ليس بالقوي وله منكرات، فقد ضعفه ابن معين وأحمد. وقال أبو زرعة: الأحاديث التي يرويها مناكير، وقال أبو داود: في حديثه نكارة، وقال ابن حجر: صدوق له مناكير^(١).

٢ - أن كبار أصحاب الزهري - كما لك وغيره - روه عن الزهري عن علي بن الحسين عن النبي ﷺ مرسل^(٢).

٣ - أن الأئمة كابن معين وأحمد والبخاري والدارقطني رجحوا أنه عن الزهري مرسل^(٣).

فائدة:

قال ابن رجب: وقد روي عن النبي ﷺ من وجوه أخرى وكلها ضعيفة^(٤).

بيان المفردات:

من: تبعية^(٥).

(١) تهذيب التهذيب ٣/ ١٢٨، التقریب ٥٠٩.

(٢) الأدب للبيهقي: ٥١٠.

(٣) قال الشيخ عبد الله السعد: وهو الصواب. اهـ. تهذيب التهذيب ٣/ ١٢٨، التقریب ٥٠٩.

(٤) ربه قال الشيخ عبد الله السعد: جامع العلوم والحكم ١/ ٢٥٩.

(٥) قال ابن حجر العسقلاني تعليقا على قول أبي داود: «أن هذا الحديث ربح الإسلام»: بل هو نصف الإسلام، بل هو الإسلام كله؛ لأنه لا يخلو من فعل ما يعني وترك ما لا يعني. فإن نظرنا لمنطوقه المصرح بالتأييد كان نصفاً، وبهذا الاعتبار دخلت (من) التبعية في «من حسن» إشارة إلى أن ترك

حسن: الحسن ضد القبيح والمراد به الجمال، أي مما يحمل الإنسان ويستر عيوبه^(١).

مالا يعنيه: بفتح أوله وكسر ثالثة، من عناء الأمر إذا تعلققت به عنايته، وكان من قصده وإرادته^(٢).

«مالا يعنى ليس هو الحسن كله بل هو بعضه أي نصفه كما تقررون نظراً لظهوره أيضاً كان كلاً فاقبل ذلك فإنه حسن بالغ، وإن لم أر من صرح به، ولجمعه الإسلام كما قرره مع وجازة لفظه كان من بدائع جوامع كلامه التي لم يصح عن أحد قبله وهو أصل كثير في تأديب النفس وتهذيبها عن الرذائل والشقايق وترك مالا جدوى فيه ولا نفع. أحد فتح القوي ٢٢٤.

(١) قال ابن رجب: إحصان الإسلام بغير بمعنىين: أحدهما: بإكمال واجتناب محرماته. ومنه الحديث المشهور المزوي في السنن: «من حسن إسلام المرء تركه ما لا يعنيه فكمال حسن إسلامه - حيثف - بترك ما لا يعنيه وفعل ما يعنيه. ومنه حديث ابن مسعود الذي خرجناه في الصحيحين أن النبي - صلى الله عليه وسلم - أخذ ما أمروا في الجاهلية فقال: «من أحسن في الإسلام لم يؤخذ بما عمل في الجاهلية» ومن أساء في الإسلام أخذ بالأول والآخر». فإن المراد بإحصانه في الإسلام: فعل واجباته والانتهاز من محرماته، وبالإساءة في الإسلام: ارتكاب بعض محظوراته التي كانت تركب في الجاهلية. والمعنى الثاني - مما يفسر به إحصان الإسلام - أن تقع طاعات المسلم على أكمل وجوها وأنها بحيث يستحضر العامل في حال عمله قرب الله منه وإطلاعه عليه فيعمل له على المراقبة والمساعدة لربه بقلبه. وهذا هو الذي فسر النبي - صلى الله عليه وسلم - الإحصان في حديث سؤال جبريل عليه السلام. وقد دل حديث أبي سعيد وحديث أبي هريرة المذكوران على أن مضاعفة اخلاص للمسلم بحسب حسن إسلامه. أحد. وذهب بعض أهل العلم إلى أن قوله: «من حسن إسلام...» شامل للتفسيرين - فأصحاب التفسير الأول تركوا مالا يعنيههم لأنشغالهم بترك المحرمات وفعل الواجبات، وأصحاب التفسير الثاني تركوا مالا يعنيههم لأنشغالهم بإحصان العمل الطاهر والباطن - وذلك لأن الإحصان متفاوت بذل عليه قوله - صلى الله عليه وسلم - «أحسن أخذكم إسلامه فكل حسن يؤمّلها تكتب بعشر أمثاقاً إلى سبع ياتى ضعف وكُل سبب يؤمّلها تكتب بعشرها» ولو قلنا أن قوله: «من حسن إسلام...» بمعنى أحد التفسيرين لزم منه عدم تفاوت الإحصان. الفتح لابن رجب ١/ ١٥١، دليل الطالبين ١٧٩.

(٢) المعين ١/ ١١، النخبة الربانية ٢٣.

الفوائد:

- ١ - ترك الإنسان مالا يعنيه ؛ لأن ذلك أسلم لدينه و أحفظ لوقته .
- ٢ - أن النبي ﷺ جمع الورع في هذا الحديث^(١).
- ٣ - أن الإنسان عليه الاشتغال بما يعنيه من أمور دينه ودنياه.
- ٤ - من صفات المسلم الاشتغال بمعالي الأمور؛ والبعد عن السفاسف وعفورات الشؤون^(٢).
- ٥ - أن في ترك مالا يعنيه راحة لنفسه وحفظا لوقته وسلامة لعرضه.
- ٦ - أن من حسن الإسلام حفظ اللسان فيما لا يعنيه؛ لقوله «إن من حسن إسلام المرء قلة الكلام فيما لا يعنيه»^(٣).
- ٧ - أن الكافر إذا أسلم لا يحسن إسلامه إلا باجتناب الذنوب التي فعلها قبل إسلامه لقوله ﷺ: «مَنْ أَحْسَنَ فِي الْإِسْلَامِ لَمْ يُؤَاخِذْ بِمَا عَمِلَ فِي

(١) قال ابن القيم: وقد جمع النبي ﷺ الورع كله في كلمة واحفظه فقال: «من حسن الإسلام تركه مالا يعنيه»، فهذا يعم الترك لما لا يعنيه من النظر والكلام والاستماع والبطن والمشي والفكر وسائر الحركات الظاهرة والباطنة وهذه كلمة كافية شافية في الورع. اهد. مختصر مدارج السالكين: ٢٩٠.

(٢) دليل القالحين: ١٧٩.

(٣) أخرجه أحمد ٢٠١/١ بإسناد ضعيف عن حسن بن علي. قال ابن رجب: وأكثر ما يُراد بترك ما لا يعنيه حفظ اللسان من لغو الكلام. اهد. قال الغزالي: «حد مالا يعنيه» في الكلام أن تتكلم بما لو سكت عنه لم تأثم ولم تنسرد حالاً ولا مالا. اهد. العلل لابن أبي حاتم ١٢١١/٢ مع المعلوم والحكم ٢٨٩/١. دليل القالحين لابن علان ١٧٩.

الجاهلية ومن أساء في الإسلام أخذ بالأول والأخير^(١).

٨ - أن الإسلام جمع المحاسن، ومحاسن الإسلام تجتمع في كلمتين: «إن الله يأمر بالعدل والإحسان»^(٢).

٩ - أن الإيمان يزيد وينقص.

١٠ - تميز القبيح من الحسن.

(١) أخرجه البخاري ومسلم من حديث أبي وائل عن ابن مسعود.

(٢) ربه قال أحمد واختاره الحلبي وابن أبي عمير وابن رجب. الفتاوى ٣٣٦/١٠، ٣٢٥ - ٣٢٦/١١، ٧٠١.

الفتح لابن رجب ١/١٥٥-١٥٧، الفتح لابن حجر ١٢/٢٦٦.

(٣) شرح الأربعين لابن عثيمين ١٥٩.

الحديث الثالث عشر

عن أبي حمزة، أنس بن مالك هـ خادم رسول الله ﷺ، عن النبي ﷺ قال: «لَا يُؤْمِنُ أَحَدُكُمْ حَتَّى يُحِبَّ لِأَخِيهِ مَا يُحِبُّ لِنَفْسِهِ». رواه البخاري ومسلم^(١).

أخرجه: البخاري ١٣ ، ومسلم ٤٥ ، من طريق شعبة عن قتادة عن أنس هـ^(٢).

بيان المفردات:

لا يؤمن إلايمان الكامل^(٣).

أحدكم: أحد هنا بمعنى واحد، فهي تستعمل في الإثبات والنفي، وأما

(١) جاء عند مسلم بلفظ «حتى يحب لجاره أو لأخيه» بالشك، والمحفوظ هو بلفظ «لأخيه» بدون شك لأن جل أصحاب شعبة ورووه هكذا، وكذلك جل أصحاب قتادة. قال الشيخ عبد الله السعد: وهو الصحيح - أي بلفظ «لأخيه» - فقط.

(٢) قال أبو محمد بن أبي زيد إمام المالكية في زمانه: جامع آداب الخير وألزم تنفرض من أربعة آداب: قول النبي ﷺ: «مَنْ كَانَ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ فَلْيُكَلِّمْ خَيْرًا أَوْ لِيُصْغِتْ» وقوله: «مَنْ أَحْسَنَ إِسْلَامَ الرِّمِّ ثَرَكُهُ مَا لَا يَغِيْبُهُ» وقوله فللذي اختصره في الوصية: «لَا تَغْضَبْ» وقوله: «الْمُؤْمِنُ يُحِبُّ لِأَخِيهِ مَا يُحِبُّ لِنَفْسِهِ» جامع العلوم والحكم ١/ ٢٧٦.

(٣) يفسر هذا المعنى رواية ابن حبان ٢٣٥ بلفظ «لا يبلغ عبد حقيقة الإيman» ٩٠. ذهب ابن المبارك وإسحاق وأبو عبيد وابن قتيبة وابن عبد البر والنووي وابن حجر وابن تيمية وابن الملقن وابن رجب وابن عثيمين إلى أن المراد بنفي الإيman هو نفي كمال الإيman لا أصل الإيman. المعين ١٥١، جامع العلوم والحكم ١/ ٢٠٣، الفتح لابن حجر ١/ ٢٧٨، شرح الأربعين لابن عثيمين ١٦٠.

أحد التي هي للعموم فلا تستعمل إلا في النفي كما في الدار من أحد^(١).

حتى: للغاية، يعني: إلى أن يجب لأخيه.

ما يجب لنفسه: من الخير: وهو اسم جامع للطاعات والمباحات دينية وأخرائية^(٢).

لأخيه: أي أخوة الدين^(٣).

ما يستفاد من الحديث:

١ - أن الإيمان يتفاضل، وهو مذهب أهل السنة والجماعة.

٢ - الحث على محبة الخير للمؤمنين؛ لقوله: «حتى يجب لأخيه ما يجب لنفسه»^(٤).

٣ - من النصيحة للمسلمين محبة الخير لهم^(٥).

٤ - أن محبة الخير للمسلمين واجبة؛ لقوله «لا يؤمن أحدكم»

(١) المعين ١٥٠، الفتح لابن حجر ٢٧٨/١. قال ابن حجر: وليس المراد أن يحصل لأخيه ما حصل له

لا مع سلبه عنه ولا مع بقاءه بعينه له، إذا قُيام الخوهر أو العرض بمحلين محال. (أب)

(٢) من الخير: أخرجها النسائي في الكبرى ١١٧١٨.

(٣) ودفع النووي إلى أنه شامل للكافرين أيضاً، فيجب للكافر دخول الإسلام.

(٤) ومحبة الرجل الخير لأخيه في أمور الدين واجبة وفي أمور الدنيا مستحبة لأن الإيثار بها مستحب

لا واجب. ودفع إلى أن الوجوب شامل لأمور الدنيا والآخرة ابن عثيمين. شرح الأربعين لابن

عثيمين ١٦٣.

(٥) قال ابن رجب: وهذا كله من جملة النصيحة لعامة المسلمين التي هي من جملة الدين. أ. هـ جامع

العلوم والحكم ٣٠٦/١.

- ٥ - تحريم إرادة المكروه لأخيه المسلم.
 ٦ - أن المؤمن مع المؤمن كالنفس الواحدة.
 ٧ - استحباب الإيثار لقوله «حتى يحب لأخيه ما يحب لنفسه».

(١) بالإجماع كما حكاه النووي. طرح التزيين ٨ / ٢٢١.
 (٢) ويبدل عليه أيضاً قوله «مثل المؤمنين في توادعهم وتغلظتهم وترحمهم مثل الجسد» أخرجه البخاري ومسلم من حديث النعمان بن بشير رضي الله عنه.
 (٣) ينقسم الإيثار إلى ثلاثة أقسام :
 الأول: الإيثار بحفظ النفس وأموال الدنيا وهو مندوب إليه بالإجماع كما حكاه النووي.
 الثاني: الإيثار بالقرب الواجبة كالإيثار بهاء الوضوء وشرفة العورة وهو يختلف فيه على قولين:
 القول الأول: عدم الجواز، وهو قول الجمهور. مستدلين بأنه حق واجب عليه فلا يسقط عنه القول الثاني: الجواز بوجه قال ابن القيم. حيث قال: ونقول من قال من الفقهاء لا يجوز الإيثار بالقرب لا يصح. وقد أثرت عائشة عمر بن الخطاب بدفع في ينها جوار النسي عليه السلام وسألها عمر ذلك فلم تذكره له السؤال ولا لها البذل، وعمل هذا فإذا سأل الرجل غيره أن يزره بصفاته في الصف الأول لم يكرهه له السؤال ولا لذلك البذل ونظائره. ومن تأمل سيرة الصحابة وجددهم غير كارهين لذلك ولا تمتنعين منه وعمل هذا إلا تكريم وسخاء وإيثار على النفس بما هو أعظم محبتها لغيرها لأخيه المسلم وتعطياً لغيره وإجابة له إلى ما سأل وترغياً له في الخير وقد يكون ثواب كل واحد من هذه الحصائل واجباً على ثواب تلك الغربة فيكون المترتباً من تاجر فبذل غربة وأخذ أضعافها، وعمل هذا لا يستع أن يوتر صاحب الماء بماله أن يتوسأ به ويتيمم هو إذا كان لابد من تيمم أحدهما، فأنز اعطاء وسائر فضيلة الإيثار وفضيلة الطهر بالتراب ولا يمنع هذا كتاب ولا سنة ولا مكارم أخلاق وعمل هذا فإذا اشتد العطش بجماعة وعابته الناف ومع بعضهم ماء فأنز على نفسه واستسلم للموت كان ذلك جائزاً، ولم يقل إنه قاتل لنفسه ولا أنه فعل محرماً، بل هذا غاية الجود والسخاء كما قال تعالى: «وَيُؤْثِرُونَ عَلَىٰ أَنْفُسِهِمْ وَلَوْ كَانَ بِهِمْ خَصَاصَةٌ» ، وقد جرى هذا بعينه لجماعة من الصحابة في فتوح الشام بعد.

القسم الثالث: الإيثار بالقرب المستحبة كالإيثار بموضعه من الصف الأول وهو يختلف فيه :
 القول الأول: الكراهة: و به قال الشافعية وإمام الحرمين، وابن مفلح «والشوكاني يكرهه أحد الشخصين»

- ٨- من الإيمان أن يبغض لأخيه ما يبغض لنفسه من الشر".
- ٩- أن حب الفرد عن الناس بفعل ديني أو دنيوي مذموم".
- ١٠- أن محبة الرجل لأخيه ما يجب لنفسه دواء من الحسد والغل والغش والحقد والغش".
- ١١- استعمال الأساليب التي فيها ترقيق قلب المسلم لإخوانه المسلمين ، واستدراار عطفه عليهم، لقوله : «أخيه».

«التأخر عن الصف القدم لغيره» مستدلين بقوله تعالى: "وسابقوا إلى مغفرا من ربك"، ولأنها حق لله.

القول الثاني: الاستحياء: نوبه قال ابن القيم.

اقول الثالث: الكراهة أو خلاف الأولى: وبه قال النووي، شرح مسلم للنووي ٢٧٣، ١٥٣٦، زاد المعاد، الفتح لابن حجر ٢/ ٢٧٤٤، نيل الأوطار للشوكاني ٢/ ٢٨٤.

(١) قال الكرمانلي: ولم يذكره، لأن حب الشيء مستلزم لبغض نقيضه، فترك النص عليه اكتفاءً عن حد [سرايل تليكم الحر] أي: والبرهان بالنتج البين ١٢٨.

(٢) وأما الحديث الذي فيه أن رجلاً سأل النبي ﷺ: فقال: «إني أحب الجاهل»، وما أحب أن يفوتني أحد بشرك أو ينسحق نعلي، فقال له النبي ﷺ: «ليس ذلك من الكبر»، فإثنا فيه أنه أحب أن لا يعلم عليه أحد، وليس فيه محبة أن يعلم هو على الناس، بل يصدق هذا أن يكون مساوياً لأعلامهم فما حصل بذلك محبة العلم عليه والافتراء عنهم، قاله ابن رجب، الفتح لابن رجب ١/ ٤٦، الفتح لابن حجر ١/ ٢٧٩.

(٣) قال ابن رجب: وإنما يحب الرجل لأخيه ما يجب لنفسه إذا سلم من الحسد والغل والغش والحقد. أعني وبذلك على كلامه ما أخرجه الزوار بإسناد ضعيف عن أنس مرفوعاً «الحديث نزل السخيمة»، وما أخرجه أحد بإسناد ضعيف عن أبي هريرة مرفوعاً «الحديث تلعب وحر الصدور». الفتح لابن رجب ١/ ٢٧٩.

الحديث الرابع عشر

عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَعْمُودٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «لَا يَحِلُّ دَمُ امْرِئٍ مُسْلِمٍ إِلَّا بِأَحَدٍ ثَلَاثٍ: الثَّيْبُ الزَّانِي، وَالنَّفْسُ بِالنَّفْسِ، وَالتَّارِكُ لِيَدِيهِ الْمُقَارِقُ لِلْجَمَاعَةِ»^(١). رواه البخاري ومسلم.

أخرجه: البخاري ٦٨٧٨ ، ومسلم ١٦٧٦ ، من طريق الأعمش عن عبد الله بن مرة عن مسروق عن ابن معمود رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ.

المفردات:

لا يحل: لا يجوز، أي: لا يجوز إراقة دم امرئ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ.

امرئ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ: رجل رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ.

المسلم: هو من حقق الإسلام ولم يرتكب مكفرا أو شركا أكبر.

إلا: حصرا لأنه استثناء بعد نفي.

بأحدى ثلاث: أي: خصال ثلاث رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ.

الثيب: المحصن، وهو من جامع زوجته في نكاح صحيح، وهما بالغان

(١) وهذا الحديث مبين لحق الإسلام المار في حديث «أمرت أن أقاتل الناس» فتح القوي ٢٣٨.

(٢) قال ابن حجر: وهو كتابة عن قتله ولو لم يرق منه أحد المتهج المين ٣٠٣، الفتح ٣/ ١٩.

(٣) والمراد داخل في الحديث أيضا. المين ١٥٢.

(٤) انخواهر التولية ١٣١.

عاقلان حران^(١).

الزاني: هو من فعل الفاحشة في قُبْل أودبر في آدمي^(٢).

النفس بالنفس: أي مجل قتلها قصاصاً بالنفس التي قتلها عمداً
عدواناً^(٣).

التارك لديته: المرتد^(٤).

المفارق للجماعة: عطف بيان، يعني أن التارك لديته مفارق للجماعة -
أي جماعة المسلمين - خارج عنها^(٥).

(١) ونظم القاضي زين الدين وشيق:

فخذها من الصم مستظهاً	شروط الحصانة ست انت
ورابعها كنونه مسلماً	بلسرغ وعقل وحريّة
حتى اغتسل شرطاً فليس برجماً	وعند صحيح ووطء مباح

النهج المين للفاكهاني ٣٠٥.

(٢) الروض المربع للبهوتي ٥٠٥.

(٣) الجواهر النورية ١٣٥.

(٤) النهج المين ٣٠٩.

(٥) قال ابن القيم: ويدخل في هذا الوصف كل من خرج عن جماعة المسلمين وإن لم يكن مرتداً
كالمخولج وأهل البدع وأهل البغي، ودمهم خلال بالإجماع، فكل من غارق الجماعة فقد بدل دينه،
غير أن المرتد بذله كله، وبغيره بعضه. أحد ونحوه القوطي. قال ابن حجر: والمراد بالجماعة جماعة
المسلمين أي غارقهم أو تركهم بالارتداد، فهي صفة للتارك أو المفارق لا صفة مستقلة وإلا لكانت
الحصان أربعة، وهو كقول قيل ذلك مسلم يشهد أن لا إله إلا الله فإنها صفة مقصورة لقوله مسلم
وليست تقيماً فيه إذ لا يكون مسلماً إلا بذلك. ويؤيد ما قلناه أنه وقع في حديث عثمان "أو يكفر بعد
إسلامه" أخرجه النسائي بسند صحيح، وفي لفظ له صحيح أيضاً "ارتد بعد إسلامه" وله من
طريق عمرو بن غالب عن عائشة "أو كفر بعد ما أسلم" وفي حديث ابن عباس عند النسائي "

الفوائد:

- ١- احترام المسلم وأنه معصوم الدم؛ لقوله: «لا يجل دم امرئ مسلم إلا بإحدى ثلاث»^(١).
- ٢- وجوب رجم الزاني النيب^(٢).
- ٣- وجوب قتل المرتد إذا لم يتب^(٣).

«مرتد بعد إيمان» أحد ورد ابن حجر على القرطبي وابن الملقن بأن ما ورد في الحديث يجب قتله حينئذ وأما من ذكرهم القرطبي وابن الملقن فإن قتل الواحد منهم إنما يباح إذا وقع حال المعاربة والمقاتلة، بدليل أنه لو أسر لم يميز قتله صبراً اتفاقاً في غير المعاريين، وعلى الرابع في المعاريين أحد المعين ١٥١، جامع العلوم والحكم ١/ ٣٢٠، الفتوح لابن حجر ٣/ ٣٠٤٩.

(١) جاء في الحديث وصف الثلاثة بأنهم من أهل الشهادتين عند قتلهم وكذا هو معلوم أن المرتد لم يقتل إلا لأنه ليس من أهل الشهادتين؟ ويجاب عن ذلك بقول ابن رجب: وإنما استثناء مع من يجل دمه من أهل الشهادتين باعتبار ما كان عليه قبل الزمة وحكم الإسلام لازم له بعدها، ولهذا يستتاب، ويطلب منه العودة إلى الإسلام، وإيضاحاً فقد يترك دينه، ويخافق الجماعة، وهو مقرر بالشهادتين، ويذبح الإسلام، كما إذا جحد شيئاً من أركان الإسلام، أو سب الله ورسوله، أو كفر ببعض الملائكة أو النبيين أو الكتب المذكورة في القرآن مع العلم بذلك. أحد وقال ابن الملقن: والمعلق بآية بدليل استثناءه، وأنه لا يجوز بيحه. على الأصح - فيه الجمع بين حقيقة المسلم وبجاءه أحد المعين ١٥٥، جامع العلوم والحكم ١/ ٣٢٠.

(٢) قال ابن رجب: والقتل بكل واحدٍ من هذه الخصال الثلاث متفق عليه بين المسلمين. أحد قال الدمشقي: ولا يجوز قتله - الزاني النيب - بغير ذلك إجماعاً. أحد الجواهر الزلزلية ١٣٢.

(٣) ذكر ابن رجب بأن الجمع بين هذا الحديث والنصوص الأخرى التي فيها القتل يختص بأخرى كاللواط ومن أتى ذات محرم والساحر وشارك الصلاة، وهو أن بعضها أحاديثها ضعيف ولا يعرف به قاتل معتبره كحديث «من ضرب أباه فاقتلوه» و«قتل السارق في المرة الخامسة». وبما في النصوص كلها يمكن ردّها إلى حديث ابن مسعود. أحد جامع العلوم والحكم ١/ ٣٢٩، الفتوح لابن حجر ٣/ ٣٠٥٠.

- ٤ - جواز القصاص؛ لأن من له القصاص مخير بين أن يقتص أو يعفو ويدفع إليه الدية أو يعفو مجاناً.
- ٥ - تحريم الزنا وشدة عقوبته.
- ٦ - جواز وصف الشخص بما كان عليه أولاً وانتقل عنه لاستثناء المرتد من المسلمين، اعتباراً لما كان عليه قبل مفارقة دينه^(١).
- ٧ - الحث على ملازمة جماعة المسلمين.

(١) النحلة الربانية ٢٥.

الحديث الخامس عشر

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رضي الله عنه عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ قَالَ: «مَنْ كَانَ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ
الْآخِرِ، فَلْيُكَلِّمْ خَيْرًا أَوْ لِيَصْمُتْ، وَمَنْ كَانَ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ فَلْيُكْرِمْ
جَارَهُ، وَمَنْ كَانَ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ فَلْيُكْرِمْ ضَيْفَهُ». رواه البخاري
ومسلم.

أخرجه: البخاري ٦٤٧٥، ومسلم ٤٧، من طريق الزهري عن أبي
سلمة عن أبي هريرة رضي الله عنه.

فائدة:

جاء الحديث عند البخاري^(١)، من طريق هشام عن معمر عن الزهري
عن أبي سلمة عن أبي هريرة رضي الله عنه بلفظ «فليصل رحمه» بدلاً من «فليكرم جاره»
والأقرب أنه يذكر الجار لا الرحم؛ لأمور:

١ - أن عبدالرزاق الصنعائي، وإسحاق بن إبراهيم، وأحمد بن منصور رووه
عن معمر بذكر «الجار»^(٢).

(١) قال أبو محمد بن أبي زيد المالكية في زمانه: «جاء أدب الخير ولزمته تنقح من أربعة أحاديث:
قول النبي ﷺ: «مَنْ كَانَ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ فَلْيُكَلِّمْ خَيْرًا أَوْ لِيَصْمُتْ»، وقوله: «مَنْ أَحْسَنَ إِسْلَامًا
فَلْيَرْفُقْ مَا لَا يَنْبَغِي»، وقوله للذي اعتصر له في الوصية: «لَا تَفْضَحْ»، وقوله: «الْمُؤْمِنُ لِحَبِّ لَأَخِيهِ
مَا لِحَبِّ لِنَفْسِهِ». شرح مسلم للنووي ١٥٢، جامع العلوم والحكم ٢٧٦/١.

(٢) البخاري ٦١٣٨.

(٣) أحمد ٢٦٧/٢، ابن حبان ٥١٦، السنن الكبرى للبيهقي ١٦٤/٨.

٢- أن إبراهيم بن سعد، ويونس روياء عن الزهري بذكر «الجار»^(١).

٣- أن أبا صالح، والأعرج، وعجلان روه عن أبي هريرة بذكر «الجار»^(٢).

قال الشيخ عبدالله السعد:

وهو الصواب - أي بذكر الجار - لأن عبدالرزاق أثبت الناس في معمر، وهو مقدم في معمر على هشام، إضافة إلى أن عبدالرزاق قد تابعه إبراهيم بن سعد ويونس عن الزهري، وأبو صالح والأعرج عن أبي هريرة بلفظ «الجار»^(٣).

بيان المفردات:

من كان يؤمن: الإيمان الكامل^(٤).

بأنه: أنه خلقه^(٥).

اليوم الآخر: يوم القيامة^(٦).

فليقل: اللام لام الأمر، ويجوز سكونها وكسرها لكونها بعد الفاء^(٧).

(١) البخاري ٦٤٧٥، مسلم ١٧.

(٢) البخاري ٥٥٥٩، معجمه الكبير للطبراني ٢٠/٢٢.

(٣) دليل القائلين ٥١٤.

(٤) الصحفة الربانية ٢٦.

(٥) قال ابن عطية: شئ اليوم الآخر لأنه لا ليل بعده ولا يسمي يوماً إلا ما عقبه ليل. أمه المحرر.

الوجيز ٩٠/١.

(٦) الصحفة الربانية ٢٦.

خيراً: كلمة جامعة لجميع الطاعات^(١).

ليصمت ليكت.

فليكرم: الكرم لغة: من فاق جنسه في صفات الكمال، واصطلاحاً: قال ابن القيم: السخاء بذل ما يحتاج إليه عند الحاجة وأن يوصل ذلك إلى مستحقه بقدر الحاجة، فإذا كان السخاء محموداً، فمن وقف على حده سمي كريماً وللحمد مستوجباً، ومن قصر عنه كان بخيلاً وللذم مستوجباً^(٢).

جاره: المجاور له.

الضيف: هو القادم على القوم النازل بهم، سواء كان غنياً أو فقيراً^(٣).

ما يستفاد من الحديث:

١- وجوب الإيمان بالله تعالى واليوم الآخر.

٢- التحذير من آفات اللسان^(٤).

(١) قال ابن عثيمين: الخير نوعان: خير في المقال نفسه، وخير في المراد به. أما الخير في المقال: فكذلك الله والصحيح، وأما الخير لغيره: أن يقول قولاً ليس خيراً في نفسه ولكن من أجل إدخال السرور على جلسائه. اهـ. شرح الأربعين: ١٧٦.

(٢) وقال ابن القيم: وليس السخاء كما قال بعض من نقص عقله: "الجود من الوجود" لو كان كما قال لارتفع اسم السرف والتبذير، وقد ورد الكتاب بلمعها وجاءت السنة بالتهي عنها. اهـ. الآيات ٢/٤٢٣.

(٣) دليل القائلين: ٥٠٨.

(٤) ذهب ابن عباس ومجاهد وابن القيم إلى أن الإنسان يكتب عليه كل ما تكلم به من خير وشر وسباح. وذهب عكرمة وابن عثيمين إلى أنه لا يكتب عليه إلا الخير والشر. وأما المجازاة فتكون على الخير.

٣- أن الكلام فيما ليس بخير - كفضول الكلام - السكوت عنه أفضل، لقوله ﷺ: «فليقل خيراً أو ليصمت»^١.

٤- الترغيب في إكرام الجار والضيف^٢.

٥- عموم الضيافة على أهل الحضر والبادية، لقوله «فليكرم ضيفه»^٣.

-والشرح- شرح مسلم للنووي ١٥٢، تفسير ابن كثير ١٤٩٩، جامع العلوم والحكم ١/٣٤١، المعين ١٦١، فتح القوي ٢٤١.

(١) قال ابن تيمية: يحرم - الصمت - إذا تضمن ترك واجب أو تعدي به عن الكلام المستحب. ويجب عن الكلام المحرم ومن عن الفضول ويكره عن المستحب. اهـ. شرح مسلم للنووي ١٥٢، شرح الأربعين لابن عثيمين ١٧٨، الحاشية لابن قاسم ٣/١٩٦، الضوء المير ٥/١٣١.

(٢) قال ابن رجب: وقد ورد إطلاق الواجب في كلام الشارع على ما لا يأنم بتركه، ولا يُعاقب عليه عند الأكثرين، كغسل الجمعة، وكذلك ليلة الضيف عند كثير من العلماء أو أكثرهم، وأنها المرافقة بالاعتد في الحث على فعله وتأكيدها. قال النووي: وقد أجمع المسلمون على الضيافة، وأنها من متأكيدات الإسلام. اهـ. قال الفاكهاني: والجمهور على عدم وجوبها - الضيافة -، وقال الليث بن سعد: هي واجبة ليلة واحدة، محتجاً بقوله عليه الصلاة والسلام: «ليلة الضيف واحدة على كل مسلم». ويحتمل أن صح الحديث أن يكون الوجوب هنا وجوب السنن كقوله: «غسل الجمعة واجب على كل محتلم» وهو سنة عند الجمهور، ويقوي ذلك ويؤيده قوله ﷺ: «تأخرته يوم وليلة» والجائز والمعتبة التي أصلها التنب. اهـ. وذهب إلى وجوب الضيافة يوماً وليلة - أيضاً - الإمام أحمد وابن رجب. شرح صحيح مسلم للنووي ١٣٢٢، المنهج المبين ٣١٩، جامع العلوم والحكم ٢/١٥٤، الفتح لابن حجر ٢/١٢٥٧.

(٣) ذهب مالك وأحمد وسحبون إلى أن المخاطب بالضيافة أهل البادية لقوله ﷺ: «إن تركه علوم، فأمر لكم بما ينفع المضيف فأقبلوا»، «إن لم يفعلوا، فخذوا منهم حتى الضيف» متفق عليه. فنعرض ما يحتاج إليه المسافر في البادية ونسير ذلك على أهل البادية غالباً ونعتمد على أهل الحضر ومنقته عليهم غالباً. وذهب الشافعي وابن الحكم المالكي وابن عثيمين إلى أن المخاطب بها أهل الحضر والبادية. شرح صحيح مسلم ١٥٢-١٣٢٢، المنهج المبين ٣٢٠، الفتح لابن حجر ٢/١٢٥٧.

- ٦ - استحباب المزاح إذا كان لمصلحة؛ لأنه من الخير^(١).
- ٧ - أن أعمال الإيمان تارة تتعلق بحقوق الله؛ لقوله «فيثل خيراً أو ليصمت»^(٢)، وتارة بحقوق العباد؛ لقوله «فليكرم جاره»^(٣)، فليكرم ضيفه^(٤).
- ٨ - أن هذه الخصال من شعب الإيمان ومن الآداب السامية^(٥).
- ٩ - أن الأعمال داخلة في معنى الإيمان.
- ١٠ - أن الإيمان يزيد وينقص^(٦).

(١) قال البخاري: باب الانسياط إلى الناس، وذكر حديث أبا أبا شعير ما فعل النخيل؟^(١)، وهذا يشترط

لمواز المزاح شرطان: عدم الكذب وعدم الإكثار منه، الفتح لابن حجر ٢/٢٦٨.

(٢) ذهب أحمد في رواية إلى أن الجار والضيف الكافر داخِل في الحديث.

(٣) الإجماع كما حكاه ابن عبد البر، ويشكل عليه أن مالكاً في رواية ابن القاسم توقف في نقصان الإيمان،

وأجاب أهل العلم على رواية مالك:

أ - أن لفظ النقصان لم يرد في النص، فلما توقف مالك عن القول بزيادة الإيمان،

ب - أن مالكاً توقف بالنقصان لئلا يكون شكاً مخرجاً عن اسم الإيمان.

ج - أن المشهور عنه هو القول بزيادة الإيمان ونقصانه.

التبليغ ٢٣٨/٩، شرح صحيح مسلم ١/١٧٦، الفتاوى ٥٠٦/٧، الفتح لابن رجب ١/١٣، وانظر

توجيه ما نقل عن ابن المبارك شرح مسلم للتورثي ١/١٧٦، الفتاوى ٥٠٦/٧.

الحديث السادس عشر

عن أبي هريرة رضي الله عنه أَنَّ رَجُلًا قَالَ لِلنَّبِيِّ ﷺ: أَوْصِنِي، قَالَ: «لَا تَغْضَبْ»،
فَرَدَّدَ مِرَارًا، قَالَ: «لَا تَغْضَبْ». رواه البخاري.

أخرجه: البخاري ٥٧٦٥، من طريق يحيى بن يوسف عن أبي بكر بن
عباش عن أبي حصين عن أبي صالح عن أبي هريرة رضي الله عنه.

الكلام على الحديث من وجهين:

الوجه الأول: الاختلاف في إسناده:

قال الدارقطني: يرويه الأعمش، واختلف عليه:

فرواه شيبان عن الأعمش عن أبي صالح عن أبي هريرة وأبي سعيد.

ورواه أبو إسحاق المودب عن الأعمش عن أبي صالح عن أبي هريرة
وحده، وتابعه جرير بن عبد المجيد عن الأعمش.

وقال فضيل بن عياض: عن الأعمش عن أبي صالح عن رجل من

(١) قال أبو محمد بن أبي زيد إمام المالكية في زمانه: جامع أبواب الخير وأزمته تنفر من أربعة أحاديث:
قول النبي ﷺ: «مَنْ كَانَ يَوْمًا بَالِغًا وَالْيَوْمَ الْآخِرَ لَيْسَ لَهُ إِلَّا الْغَضَبُ»، وقوله «مَنْ شَرَّ شَيْءٍ إِسْلَامَ
النَّاسِ لَمْ يَكُنْ إِلَّا بِغِيْظٍ»، وقوله الذي اختصر له في الوصية: «لَا تَغْضَبْ»، وقوله «الْمُؤْمِنُ يُحِبُّ لِأَخِيهِ
مَا يُحِبُّ لِنَفْسِهِ». اعد قال الدارقطني: هذا الحديث من جوامع الكلم التي أعطوها عليه الصلاة
والسلام، فإن الغضب لا يكاد يحصى ما يترتب عليه من القاسم الدنيوية والأخرية أعد المنهج
الحين ٣٢٢، جامع العلوم والحكم ١/ ٢٧٦.

أصحاب النبي ﷺ لم يسمعه.

ورواه أبو حصين عن أبي صالح عن أبي هريرة.

ورواه الحسين بن واقد وأبو حمزة عن الأعمش عن أبي صالح عن أبي هريرة^(١).

قال ابن رجب: ولم يخرج مسلم؛ لأن الأعمش رواه عن أبي صالح واختلف عليه في إسناده.

وقيل: عنه عن أبي صالح عن أبي هريرة كقول أبي حصين.

وقيل: عنه عن أبي صالح عن أبي سعيد وعند يحيى بن معين أن هذا هو الصحيح.

وقيل: عنه عن أبي صالح عن أبي هريرة وأبي سعيد.

وقيل: عنه عن أبي صالح عن أبي هريرة أو جابر.

وقيل: عنه عن أبي صالح عن رجل من الصحابة غير مسمى^(٢).

ويجاب عن علة الاختلاف بإمكانية الترجيح بين هذه الروايات؛ حيث

إن أقوى هذه الروايات رواية أبي صالح عن أبي هريرة؛ وذلك لأمرين:

أ- أن أباحسين رواه عن أبي صالح عن أبي هريرة وحده^(٣)، وهو

(١) معلى النافطني ١٠/١٢٠.

(٢) جامع العلوم والحكم ١/٣٧٠.

(٣) البخاري ٥٧٦٥.

اختيار البخاري، وابن حجر^(١).

ب- أن الحسين بن واقد وأبا حمزة وأبا إسماعيل المؤدب رَوَوْه عن الأعمش عن أبي صالح عن أبي هريرة وحده^(٢) قال ابن عبد البر: الحديث عند غير ابن معين على ما رَوَاهُ أَبُو إِسْمَاعِيلَ عَنِ الْأَعْمَشِ عَنْ أَبِي صَالِحٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، لَا عَنْ أَبِي سَعِيدٍ، وَقَدْ تَابَعَهُ الْحَسَنُ بْنُ وَاقِدٍ عَنِ الْأَعْمَشِ، وَكَذَلِكَ رَوَاهُ أَبُو حَصِينٍ عَنْ أَبِي صَالِحٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ^(٣).

ج- أن القاسم مولى يزيد رَوَاهُ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ وَحْدَهُ^(٤).

د- أن ابن حجر ضعف رواية أبي صالح عن أبي سعيد، قال: رجاله رجال الصحيح؛ لكنه شاذ. فإن المحفوظ عن أبي هريرة لا عن أبي سعيد، كذا هو في الصحيح^(٥).

هـ- أن البيهقي ذهب إلى ترجيح طريق أبي صالح عن أبي هريرة، قال: ورواية أبي حصين رافعة للشك، وشاهدة لرواية الحسين بن واقد

(١) البخاري ٥٧٦٥، الفتح ١٠/٥٣٥.

(٢) علل الفاروطي ١٠/١٢٠، البيهقي في الشعب ٧/٣١٦.

(٣) التمهيد ٧/٢٤٩.

(٤) حذفت طريق زيد بن يحيى عن عبدالله بن العلاء عن القاسم به وهو إسناد لا بأس به.

(٥) مطالب العالمة ٧/٤٦٥.

بالصحة^(١).

قال الشيخ عبدالله السعد «حفظه الله»:

أرجح الروايات عن أبي صالح هي عن أبي هريرة وحده بدون ذكر أبي سعيد، كما هو اختيار البخاري، أو عن أبي صالح عن أبي سعيد الخدري، كما هو اختيار ابن معين، وهذا لا يضر في صحة الحديث لأن أبا صالح سمع من أبي هريرة ومن أبي سعيد، وأحياناً في بعض الأحاديث قد سمعها منها، لذلك يقرن بينهما، وقد يكون هذا الحديث مما حدث به أبو هريرة وأبو سعيد الخدري.

وأما باقي أوجه الاختلاف ففيها نظراً لأن الراوي شك هل هو عن أبي سعيد أو جابر؟ وما جُزم به أولى.

وأما عن رجل لم يسم من الصحابة فالروايات التي فيها التسمية مقدمة عليه؛ لأنها رواية الأكثر، ومع أنه عند التحقيق لا اختلاف بين الرواية التي لم يسم فيها الصحابي وباقي الروايات التي سمي فيها الصحابي؛ لأن بعضها يبين البعض الآخر، فيأتي الروايات بينت أنه أبا هريرة.

وأما الجواب عن إعراض مسلم - كما ذكر ذلك ابن رجب - فلا يؤثر لأمرين:

أ - أن هذا احتمال، وهو أن مسلماً قصد الإعراض عن هذا الحديث،

فمن المعلوم أنه لا يوجد نص عن مسلم بأن إعراضه تضعيف للحديث.

ب - أن الحديث قد ثبت، وانتفت علة الاختلاف - بما تقدم -؛ وقد أخرجه البخاري الذي هو شيخ مسلم وهو مقدم عليه.

الوجه الثاني: الغرابة في إسناده:

ويدل على ذلك أمور:

١ - أن يحيى بن يوسف ليس له في البخاري إلا هذا الحديث - كما قال - ابن حجر^(١).

٢ - أن أبا بكر بن عياش ليس في منتهى الثقة وعنده أغلاط^(٢).

٣ - أن الترمذي حكم على إسناده بالغرابة، قال: حديث حسن صحيح غريب^(٣).

قال الشيخ عبدالله السعد الجواب عن ذلك:

١ - أن يحيى بن يوسف ثقة، وهو من شيوخ البخاري، والبخاري شديد الانتقاء لأحاديث شيوخه^(٤).

(١) الفتح ١٠/٥٣٥.

(٢) قال عثمان بن سعيد: ليس بذلك في الحديث وهو من أهل الصدق والأمانة. اهـ وقال الذهبي: أحد الأعلام ثقة يغلط سقطه محمد بن عبدالله بن عمير. اهـ تهذيب الكمال ٢٣/ ١٣٢، المغني ٢/ ٤٥٢.

(٣) ٢٠٢٠.

(٤) نزعة النظر لأبن حجر ٥٨، الأئوار الكاشفة للمعلمي ٢٥٩.

٢- أن أبابكر بن عياش حديثه على ثلاثة أقسام:

الأول: ما حدث به من كتابه، فحديثه صحيح وهو من أصح حديثه، قال أحمد: وكتبه ليس فيها خطأ^(١).

الثاني: ما حدث به قديما من حفظه، فحديثه صحيح وهو دون الأول؛ لأنه لما كبر تغير حفظه، قال البخاري: اختلط آخره، قال ابن حجر: ثقة عابد، إلا إنه لما كبر ساء حفظه وكتابته صحيح^(٢).

الثالث: ما حدث به في آخر حياته، فإنه قد جاوز التسعين وساء حفظه، وهذا القسم دون الذي قبله من حيث الصحة؛ ولكن الأصل في حديثه الاستقامة حتى يتبين أنه قد غلط.

الرابع: ما حدث به عن الكبار من شيوخه كأبي حصين وعاصم بن أبي النجود فهو ضابط لحديثهم بخلاف الصغار كحميد الطويل والأعمش وإسماعيل بن أبي خالد ومشام بن حسان، قال أحمد: يضطرب في حديث هؤلاء الصغار فأما حديثه عن أولئك الكبار ما أقربه عن أبي حصين وعاصم، اهـ^(٣).

٣- أن الغرابة التي ذكرها الترمذي غرابة نسبية؛ لأن أبا صالح وأبا حصين قد توبعا، فأبو حصين تابعه الأعمش، وأبو صالح تابعه أبو القاسم. الخلاصة: أن هذا الحديث من صحيح حديث أبي بكر بن عياش؛ لأنه

(١) الميزان ١/ ١٩٩.

(٢) الكواكب الثبرات ١١٣، التزيين ٧٩٨٥.

(٣) العلل لأحمد ١/ ٣١٨.

عن كبار شيوخه، وقد جاء من طرق أخرى.

شواهد الحديث:

أ - ما أخرجه أحمد^(١) من طريق هشام بن عروة عن أبيه عن الأحنف بن قيس أن جارية بن قدامة قال: قلت يا رسول الله قل لي قولاً، وأقلل علي لعلني أعقله قال: «لا تغضب». قال الشيخ عبد الله السعد: وهذا الإسناد غريب، وقد وقع اختلاف في إسناده^(٢)، وفي روايه عن النبي ﷺ، هل هو صحابي أو تابعي^(٣)، لكنه يصلح في الشواهد.

ب - ما أخرجه أحمد^(٤) من طريق معمر عن حميد بن عبد الرحمن عن رجل من أصحاب النبي ﷺ قال: قلت يا رسول الله أوصني. قال: «لا تغضب». والصواب فيه: أنه مرسل كما قال: الدارقطني، وابن عبد البر؛ لأن مالكاً رواه عن الزهري عن حميد مرسلًا، ومالك أقوى وأثبت من معمر^(٥).

ج - ما أخرجه أحمد، وابن حبان: من طريق دراج عن عبد الرحمن بن جبير عن ابن عمرو أنه سأل النبي ﷺ ماذا يباعدني عن غضب الله عز

(١) السند ٣/ ١٨٤.

(٢) السند ٣/ ١٨٤ - ٥/ ١٣٤ الإصابة ٢/ ٥٢، قال ابن حجر: فيه اختلاف على هشام، وصححه ابن حبان من طريقه، اهـ.

(٣) التمهيد ٦/ ٢٤٧، جامع العلوم والحكم ١/ ٣٧١.

(٤) السند ٥/ ٣٧٢.

(٥) التمهيد ٦/ ٢٥١، العلل ١٠/ ٢٥١.

وجله؟ قال: «لا تغضب» قال الشيخ عبدالله السعد: دراج - ليس بالقوي - لكن حديثه يصلح في الشواهد.

د - ما أخرجه الطبراني: من طريق محمد بن حير عن إبراهيم بن أبي عيلة عن أم الدرداء عن أبي الدرداء^(١).

بيان المفردات:

أوصني: دلني على خير تخصني به^(٢).

لا تغضب: لا تعمل بمقتضى الغضب إذا حصل، ولا تعرض لما يجلبه^(٣).

فردد كرر.

الفوائد:

١ - حرص الصحابة على الخبر؛ لقول الصحابي «أوصني».

٢ - ينبغي للمفتي والمعلم أن يراعي حال المستفتي وحال المتعلم وأن يتخاطبه

(١) المسند/٢/١٧٥، صحيح ابن حبان/٢/٧٩.

(٢) مستد الشاميين/١/٢٩.

(٣) تعددت وصايا النبي ﷺ للصحابة - كوصيته لمعاذ ووصيته لآخر أن لا يزال لسانه رطبا بذكر الله وغير ذلك - وقد وجه أهل العلم ذلك بما يلي.

الأول: أنه بحسب حال السائل.

الثاني: للتبوع في تحصيل الخير.

دليل الفالحين/٩١٤.

(٤) والنصب: خلبان دم القلب طلباً لدفع المؤذي، أو طلباً للانتقام. جامع العلوم والحكم/١/٢٧٣.

المعين/١٦٥.

بما يقتضيه حاله.

- ٣- التحذير من الغضب لأنه جماع كل شر^(١).
- ٤- التحرز من الغضب جماع الخير^(٢).
- ٥- فضل الصبر والتحمل وأنه جماع الخير^(٣).
- ٦- الاهتمام بما يسكن الغضب^(٤).
- ٧- ضبط النفس حين الغضب دليل على رجاحة عقل صاحبه^(٥).

(١) جاء عن النبي ﷺ أنه غضب كغضب لقول القاتل عند قسمته للغانم هذه قصة ماأريد بها وجه الله، وغضب على الإمام الذي يطيل بالناس صلاته حتى يتأخر بعضهم عن الصلاة معه، فالجواب على هذا أنه غضب له وما كان له فهو غضب محمود بالاتفاق كما حكاه ابن القيم، وهو أيضا غضب منضبط لا يترتب عليه مقصدة أعظم لأن النبي ﷺ لم يزد لما قال القاتل "هذه قصة ماأريد بها وجه الله" على أن قال "قد أودى موسى بأكثر من هذا أصبر" بهليب مدارج السالكين، جامع العلوم والحكم ١/ ٢٨٢ - ٢٨١، المنهج المبين ٣٢٤، المعين ١٦٧، فتح القوي ٢٥٧.

(٢) الصفحة الربانية: ٢٨.

(٣) قال ابن القيم: وَإِنَّمَا تَأْتَلَتْ مَرَاتِبُ الْكِبَالِ الْمَغْضَبِ فِي الْعَالَمِ رَأْيَتُهَا كُلُّهَا شَوْطَةُ الْعَصْرِ وَإِنَّمَا تَأْتَلَتْ النَّفْسَانِ الَّذِي يَلْذَمُ صَاحِبَهُ عَلَيْهِ وَيَدْخُلُ تَحْتَ قُضْرَتِهِ رَأْيَتُهُ كُلُّهُ مِنْ عَذَمِ الْعَصْرِ فَالْشَّجَاعَةُ وَالْعِفَّةُ وَالْجَوْدُ وَالْإِبْتِغَاءُ كُلُّهُ مَنِيرٌ شَاقِقٌ، اعـ زاد المعاد ٣/ ٣٠٦.

(٤) قال الفلكياني: ينبغي أن يعلم أن الذي يسكن الغضب عند عيجاته أمران: علم وعمل، أما العلم: فاستحضار ما جاء في كظم الغيظ مثل قوله تعالى: (وَالْكَاظِمِينَ الْغَيْظَ) ... وأما العمل: فهو بأن يستبعد من الشيطان الرجيم، اعـ المنهج المبين ٣٢٧.

(٥) وكان الشامي مولع بهذا البيت:

إنما الأحلام لي حين الغضب

ليست الأحلام في حين الرضى

المنهج المبين ٣٣٠.

- ٨- من مفسد الغضب ترتب الأحكام على ما يحدث من الغضب أن من طلاق وقتل".
- ٩- من أسباب تحصيل العلم السؤال .
- ١٠- تكرير الوصية الواحدة".
- ١١- أن الدين الإسلامي ينهى عن مساواة الأخلاق بالقوله «لا تغضب»

(١) قال ابن القيم: قال شيخنا: والغضب حل ثلاثة أقسام: الأول: يغلق حل الرجل عليه فلا يقصد الكلام ولا يعلم به قال وهذا لا يقع طلاقه بلا نزاع. والثاني: ما يكون في ميادية بحيث لا يمنع صاحبه من تصور ما يقول وقصده فهذا يقع طلاقه. الثالث أن يستحكم ويشد به فلا يزيل عقله بالكلفة ولكن يحول بينه وبين نية بحيث يندم على ما فرط منه إذا زال فهذا محل نظر وعدم الوقوع في هذه الحالة قوي منجبه. ١ هـ زاد المعاد ١٩٥/٥، جامع العموم والحكم ٣٨٥-٣٨٨، فتح القوي ٢٥٨.

(٢) الجواهر المأثورة ١٥١.

الحديث السابع عشر

عن أبي يعلى شداد بن أوس^(١) عن رَسُولِ اللَّهِ ﷺ قَالَ: «إِنَّ اللَّهَ كَتَبَ الْإِحْسَانَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ، فَإِذَا قَتَلْتُمْ فَأَخْسِنُوا الْقِتْلَةَ، وَإِذَا ذَبَحْتُمْ فَأَخْسِنُوا الذَّبْحَةَ، وَلِيجِدَ أَحَدُكُمْ شَفْرَتَهُ، وَلِيُرِخَ ذَبِيحَتَهُ»^(٢). رواه مسلم.

أخرجه: مسلم ١٩٥٥، من طريق إسماعيل عن خالد الحذاء عن أبي قلابة عن أبي الأشعث عن شداد بن أوس^(٣).
فائدة:

ذكر ابن رجب والذهبي - رحمهما الله - أن البخاري لم يخرج لأبي الأشعث شيئاً في صحيحه.

قال ابن رجب: وتركه البخاري - أي الحديث - لأنه لم يخرج في صحيحه لأبي الأشعث شيئاً وهو شامي ثقة. اهـ^(٤) وقال الذهبي: ولم يخرج له - أي أبي الأشعث - البخاري ولا لأبي سلام لأنها لا يكادان يصرحان باللقاء وهو لا يفتن بالمعاصرة. اهـ. ولم أجد تصريحه بالسماع لا في مسلم ولا

(١) صحيحه: مسلم حيث ذكره في صحيحه، والترمذي، وابن الجارود، والترمذي ١١٠٩، وابن الجارود ٨٣٩، وسكت عليه النسائي في المجتبى ٢٢٩/٧.

(٢) جامع العلوم والحكم ٣٨٩/١.

(٣) التاريخ الكبير ٢٥٥/٢.

الترمذي ولا ابن ماجه ولا النسائي، وقد جاء الحديث عند النسائي في -
الكبرى - بوجود واسطة بين أبي الأشعث وشداد - من طريق إسرائيل عن
منصور عن خالد عن أبي قلابة عن أبي الأشعث عن أبي أسماء الرحبي عن
شداد .

قال الشيخ عبد الله السعد: الحديث متصل؛ لأمر:

١ - أن أبا الأشعث من كبار التابعين فهو مدرك لشداد لا محالة.

٢ - أن أبا الأشعث وشداد كلاهما شامي، فلقاءهما ممكن؛ لأنها من
نفس البلد.

٣ - أن الأئمة كأحمد وابن المديني وإسحاق وغيرهم قد صححوا
حديث «أنظر الحاجم والمحجوم» وهو من طريق أبي الأشعث عن شداد بن
أوس، فدل تصحيحهم على صحة السماع بين أبي الأشعث وشداد بن أوس.

٤ - أن ذكر السماع بين التابعين والصحابة قليل بخلاف الطبقات
الوسطى والمتأخرة وخاصة الشاميين، حتى قيل: أنهم لا يهتمون بذكر
السماع حتى علمهم الزمري ذلك عندما نزل الشام. اهـ .

أما طريق إسرائيل فشاذة؛ لأمر:

- ١ - أن جرير أوزائدة روياء عن منصور بدون ذكر أبي أسماء.
- ٢ - أن الثوري وهشيم وشعبة وغيرهم رويوه عن خالد بدون ذكر أبي أسماء.

٣ - أن أيوب رواء عن أبي الأشعث بدون ذكر أبي أسماء.

والخلاصة: أن طريق إسرائيل لا نصح لما تقدم، ولو سلمنا أن طريق إسرائيل محفوظة فأبو أسماء ثقة. اهـ.

بيان المفردات:

كتب: أمر وحض^(١).

على كل شيء: «على» بمعنى «في»،^(٢) أي: في كل شيء، مثل قوله تعالى
 «واتبعوا ما تتلوا الشياطين على ملك سليمان» أي: في ملكه.^(٣)
 فإذا قتلتم: أردتم قتل من يجوز قتله.^(٤)

فأحسنوا القِتْلَةَ: اختاروا أسهل الطرق وأخفها إيلا ما وأسرعها إزهاقا

(١) المنهج المين ٣٣٤.

(٢) وبه قال القرطبي المنهج ٢٤٠/٥.

(٣) قال ابن عثيمين: ولم يقل: إلى كل شيء، بل على كل شيء، يعني أن الإحسان ليس خاصاً بشيء معين من الحياة بل هو في جميع الحياة. اهـ. قال ابن القيم: ويحتمل أن «على» بمعنى «إلى» أي: كتب الإحسان إلى كل شيء. اهـ. المين ١٧٢، شرح الأربعين لابن عثيمين ١٨٥.

(٤) بحواهر اللؤلؤة ١٥٩.

للروح^(١).

فأحسنوا الذبحة: أنقنوا هيئة الذبيح وصفته^(٢).

الشفرة: السكين العريضة^(٣).

ليرح: بإحداذ السكين وتعجيل إمرارها وغير ذلك^(٤).

ذبيحته: مذبوحته، فعيلة بمعنى مفعولة^(٥).

ما يستفاد من الحديث:

١- الأمر بالإحسان^(٦).

(١) قال الدبائطي: وقيل: لاستثناء الآن المراد بالإحسان تحسين الأعمال المشروعة بأي إيفاعها على وجه الشرع بعد وقال ابن عثيمين في شرح القواعد: وقد يقول قائل: إن المراد بقوله ﷺ: "أحسنوا القتل" ليس معناها أسلكوا الأسهل فيها، بل المعنى أحسنوها: اتقوا بها على الوجه المشروع، وإذا قلنا بهذا المعنى لم نحتاج إلى استثناء الآن رجم الزاني، قلنا: حسنة لموافقته الشرع، وهذا المعنى يحتمله اللفظ، وإذا كان يحتمله اللفظ وهو صحيح ولا يحتاج إلى استثناء كان أولى. ووجهه في شرح الأربعين، وقال ابن رجب: هذا الحديث يدل على وجوب الإحسان في كل شيء من الأعمال، ولكن إحسان كل شيء بحسب ما الجواهر اللؤلؤة ١٥٩، شرح القواعد والأصول الجامعة للسعدي ١٠٢، شرح الأربعين لابن عثيمين ١٨٧.

(٢) بهجة قلوب الأبرار للسعدي ٢٨٦.

(٣) دليل القالخين ٩١٥.

(٤) شرح صحيح مسلم للنووي ١٤٨٩.

(٥) التحفة الربانية ٣٠.

(٦) الإحسان المأمور به نوعان:

أحدهما: واجب، وهو الإنصاف، والقيام بما يجب عليك للخلق بحسب ما توجه عليك من الحقوق. والثاني: إحسان مستحب، وهو ما زاد على ذلك. بهجة قلوب الأبرار ٢٨٦.

٢ - أن الإحسان في كل شيء بحسبه^(١).

٣ - وجوب إحسان القتلة .

٤ - إعداد الآلة الحادة عند إرادة ذبح الحيوان والرفق به عند ذبحه؟

لقوله «وليجد أحدكم شفرته وليرح ذبيحته» .

٥ - النهي عن التعذيب والتمثيل في القتل^(٢).

(١) جامع العلوم والحكم ٣٩١/١.

(٢) قال ابن رجب: وأعلم أن القتل المباح يقع على وجهين: أحدهما أن يكون قصاصاً ، فلا يجوز التمثيل فيه بالنقص منه ، بل يقتل كما قُتل ، فإن كان قد مُتَّل بالمقتول ، فهل يُمتَّل به كما فعل أم لا يقتل إلا بالسيف؟ فيه قولان مشهوران للعلماء: أحدهما أنه يقتل به كما قُتل ، وهو قول مالك والشافعي وأحمد في المشهور عنه ، ولي الصحيحين عن أبي قال : عَزَّيْزٌ جاريةٌ عليها أوصاحٌ بالهبة ، فرماها يهودي بحجر ، فمى بها إلى رسول الله ﷺ وبها رزق ، فقال لعارسول الله ﷺ : «فلان قتلك؟» فرفعت رأسها ، فقال لها في الثالثة: «فلان قتلك؟» فخفضت رأسها ، فدعا به رسول الله ﷺ فرسخ رأسه بين الحجرين . والقول الثاني : لا قود إلا بالسيف ، وهو قول الثوري ، وأبي حنيفة ، ورواية عن أحمد . وعن أحد رواية ثالثة : يفعل به كما فعل إلا أن يكون حره بالنار أو مثله به ، فيقتل بالسيف للنهي عن المثلة وعن التحريق بالنار نظماً عنه الأثرم ، ولو مثله به ، ثم قتله مثله أن قطع أطرافه ، ثم قتله ، فهل يكفى بقتله أم يصح به كما صنع . فتقطع أطرافه ثم يقتل ؟ على قولين : أحدهما : يفعل به كما فعل سواء ، وهو قول أبي حنيفة والشافعي وأحمد في إحدى الروايتين وإسحاق وغيرهم . والثاني : يكفى بقتله ، وهو قول الثوري وأحمد في رواية وأبي يوسف ومحمد ، وقال مالك : إن فعل به ذلك على سبيل التمثيل والتعذيب ، ففعل به كما قُتل ، وإن لم يكن على هذا الوجه الكفى بقتله . الوجه الثاني : أن يكون القتل للكفر ، إما كفر أصل ، أو لردة عن الإسلام ، فأكثر العلماء على كراهة المثلة فيه أيضاً ، وأنه يقتل فيه بالسيف ، وقد روي عن طاغية من الشلف جواز التمثيل فيه بالتحريق بالنار وغير ذلك ، كما فعله خالد بن الوليد وغيره . اءجامع العلوم والحكم ٣٩٥/١.

٦ - الترفق بالحيوان حيًا وميتًا .

٧ - استحباب إتقان العمل^(١).

٨ - الإحسان إلى الولد والزوجة لقوله «إن الله كتب الإحسان على كل

شيء»^(٢).

(١) دليل الفالحين ٩١٥ .

(٢) الجوامع اللؤلؤة ١٥٧ .

الحديث الثامن عشر

عن أبي ذر جندب بن جنادة وأبي عبد الرحمن معاذ بن جبل رضي الله
عنها أن رسول الله ﷺ قال: «اتَّقِ اللَّهَ حَتَّى كُنْتَ، وَاتَّبِعِ سَبِيلَ الْحَسَنَةِ
تَمَحُّهَا، وَخَالِقِ النَّاسَ بِخُلُقٍ حَسَنٍ». رواه الترمذي وقال: حديث حسن،
وفي بعض النسخ: حسن صحيح.

أخرجه: أحمد ٥/ ٢٢٨، الترمذي ١٩٨٧، من طريق سفيان الثوري
عن حبيب بن أبي ثابت عن ميمون بن أبي شبيب عن أبي ذر ومعاذ^(١).

صححه: الحاكم^(٢).

حسنة: ابن حجر^(٣).

ضعفه: الترمذي^(٤)، والدارقطني، وأبو نعيم، والبيهقي، وابن مفلح،

(١) قال ابن رجب: هذه الرواية وحيدة عظيمة جامعة لحقوق الله وحقوق عباده. اهـ وقال ابن الملقن:
اشتمل هذا الحديث على أحكام ثلاثة: حق الله اتق الله، وحق المكلف «اتبع السبيل الحسنة» وحق
العباد «وخالق الناس بخلق حسن». اهـ جامع العلوم والحكم ١/ ١٦٧، المعين ١٧٩، بهجة قلوب
الأبرار ١٠٣.

(٢) مستدرک ١/ ٥٤.

(٣) الأمل ١٣٣١.

(٤) ١٩٨٧، قال: حديث حسن. ووصف الترمذي للحديث بالحسن، هو تصنيف للحديث في
الغالب. كما قال الشيخ عبد الله السعد. شرح علل الترمذي لابن رجب ١/ ٣٨٤.

وابن رجب^(١).

والحديث ضعيف؛ لأمر:

١ - أن ميمون لم يسمع من أبي ذر ومعاذ كما قال أبو حاتم وابن رجب^(٢).

٢ - أن الحديث رواه حبيب عن ميمون عن النبي ﷺ مرسل، ورجحه الدارقطني^(٣).

تنبيه:

جاء في بعض نسخ الترمذي قال: «حسن صحيح»، والصواب أن الترمذي قال: «حسن فقط». وهو الموجود في نسخة الكروخي، وهو الذي ذهب إليه ابن رجب.

بيان المفردات:

اتق: فعل أمر من التقوى، وهو اتخاذ وقاية من عذاب الله بفعل أوامره واجتناب نواهيه^(٤).

(١) والشيخ عبد الله السعد، العلل ٧٣/٦، الخلية ٢/٢٢٠، الشعب للبيهقي ٦/٢١٥، الأدب الشرعي ٢/١٩٦، جامع العلوم والحكم ١/١٠٧.

(٢) قال ابن رجب: لم يصح سماعه من أحد من الصحابة. اهـ. وقال أبو حاتم: رواه عن أبي ذر وعائشة غير متصل. اهـ. وقال أبو داود: لم يدرك عائشة ولم يدرك علياً وحيتة فلم يدرك معاذاً بطريق الأول. اهـ. وقال أبو حاتم: روى عن معاذ مرسلًا. اهـ. وعن أبي ذر مرسلًا. جامع العلوم والحكم ١/١٠٨.

(٣) العلل ٧٣/٦.

(٤) وهي المرتبة الثانية من مراتب التقوى، وأما المرتبة الأولى من التقوى فهي الإتيان بالتحديد وترك

حيثما كنت: حيث: ظرف مكان. أي: في أي مكان كنت، أي: في السر والعلانية^(١).

وأنتع: بفتح المعزة، وسكون الفوقية، وكسر الموحدة، الحق^(٢).
السبئة: الخطيئة^(٣).

الحسنة: اسم جامع لكل ما يقرب إلى الله تعالى^(٤).
ثمحها: تزييلها^(٥).

«الشرك قال تعالى: «يا أيها الناس اتقوا ربكم»، والمرتبة الثالثة: هي الثبات على مرتبة التقوى والزيادة منها قال تعالى: «يا أيها النبي اتق الله» وثبت عنه ﷺ أنه يقول في دعائه: «اللهم إني أسألك الهدى والتقى والعفاف والغنى». قال ابن رجب: ويدخل في التقوى الكاملة فعل الواجبات، وترك المحرمات والشبهات، وربما دخل فيها بعد ذلك فعل المنذوبات، وترك المكروهات، وهي أصل موجبات التقوى. لعب جامع العلوم والحكم ١/ ١١٦، القواعد الحسان للسعدي ١٠٦.

(١) ليل القالحين ١٦٥، الجواهر اللؤلؤة ١٦٧.

(٢) النسخة الربانية ٣٢.

(٣) قال شيخ الإسلام ابن تيمية: وإنما قدم في لفظ الحديث «السبئة» وإن كانت مفعولة لأن المقصود هنا عموماً لا فعل الحسنة فصار (كقوله في بول الأعرابي: صبوا عليه فتوراً من ماء) . وينبغي أن تكون الحسنات من جنس السيئات فإنه أبلغ في المحو. اهـ الفتاوى لابن تيمية: ١٠/ ٦٥٥.

(٤) يدل عليه قوله تعالى: «وأقم الصلاة طرقي النهار وزلفاً من الليل إن الحسنات يذهبن السيئات» وقوله ﷺ: «ألا أدلكم على ما يمحو الله به الخطايا ويرفع الدرجات؟» قالوا: بلى، قال: «إسباغ الوضوء على التكرار، وكثرة الخطا إلى الساجد...» أخرجه مسلم من حديث أبي هريرة... جامع العلوم والحكم ١/ ١٣١، بهجة قلوب الأبرار للسعدي ١٠٥.

(٥) قال شيخ الإسلام: الحسنات تعال بعائتين: إحداها ما تضمنته من جلب الصلحة والمصلحة. والثانية ما تضمنته من دفع القسدة والمفسدة. وكذلك السيئات تعال بعائتين: إحداها ما تضمنته من القسدة والمفسدة. والثانية ما تضمنته من الصد عن النفع والمصلحة. مثال ذلك قوله تعالى: (وأقم الصلاة)»

وخالف: عاملهم وعاشرهم^(١).

الناس: المراد بهم المؤمنون، وأما غيرهم فيعاملون بالعدل.

يخلق حسن: يبذل الندي وكف الأذى والصبر على الأذى والوجه الطلق^(٢).

ما يستفاد من الحديث:

١- وجوب تقوى الله عز وجل في أي مكان كان؛ لقوله «اتق الله حيثما كنت».

٢- كمال نصح الرسول ﷺ لأمة.

٣- اهتمام الشريعة بحقوق العباد فيما بينهم؛ لقوله: «وخالف الناس بخلق حسن»^(٣).

«طرفي النهار وزلفاً من الليل إن الحسنات يذهبن السيئات» فهذا دفع المؤذي ثم قال {ذلك ذكرى للذاكرين} فهذا مصلحة. وفضائل الأعمال وثوابها وفوائدها ومنافعها كثير في الكتاب والسنة من هذا النمط. وأما السيئات فكقوله {إنما يريد الشيطان أن يوقع بينكم العداوة والبغضاء في الخمر والبسر ويصدكم عن ذكر الله وعن الصلاة} فيبين فيه العائين، إحداهما حصول مفصلة العداوة الظاهرة والبغضاء الباطنة والثانية المنع من المصلحة التي هي رأس السعادة وهي ذكر الله والصلاة فيصد عن الأمور به إيهاناً واستحباباً. اهـ الفتاوى ١٩١/٢٠.

(١) الجواهر الزلوية ١٧٣.

(٢) المنهج المبين ٣٥٠.

(٣) قال ابن رجب: إنما أراد بالفكر - وخالف الناس بخلق حسن - للحاجة إلى بيانه لأن كثيراً من الناس يظن أن التقوى هي القيام بحق الله دون حقوق عياده. وكثير ما يغلب بالقيام بحقوق الله إهمال حقوق العباد بالكلية أو التقصير فيها، والجمع بين حقوق الله وحقوق عياده عزيز جداً، لا يقوى

٤ - الترغيب في حسن الخلق^(١).

٥ - حسن الخلق منه ما هو مكتسب؛ لقوله: «وخالق الناس بخلق حسن»^(٢).

٦ - الحث على إتباع السيئات بالحسنات.

٧ - الحسنات تمحو السيئات^(٣).

«عليه إلا أكمل من الأنبياء والصدّيقين. وقال المحاسبي ثلاثة أشياء عزيزة جداً ومعدومة: حسن الوجه مع الصيانة، وحسن الخلق مع الذبابة، وحسن الإخاء مع الأمانة. اهـ جامع العلوم والحكم ١/ ١٧٣، فتح القوي ٢٨٤.

(١) قال ابن تيمية: والسعادة في معاملة الخلق: أن تعاملهم لله، فترجو له فيهم ولا ترجوهم في الله، وتحاف الله فيهم ولا تحافهم في الله، وتحسن إليهم وجاء ثواب الله لا تكافأهم، وتكلف عن ظلمهم خوفاً من الله لا منهم. اهـ الفتاوى ٥١/ ١.

(٢) قال السعدي: اعلم أن من أعظم ما يعين على هذا الخلق الجميل، التفكير في الآثار السالبة المترتبة عليه، فإن معرفة ثمرات الأشياء وحسن عواقبها من أكبر الدواعي إلى فعلها والسعي إليها. ومن أعظم الأسباب علو الهمة، ورغبة العبد في مكارم الأخلاق، وأنها أول ما اكتسبه النفوس، وأجل غنمة غنمها الموفقون. ومن الأسباب أن يتأمل كل يخلب له سوء الخلق إلا الأسف الدائم والحلم اللازم والآثار الفجيعة، فربما يفسد عن هذا الخلق الذميمة. ومن الأسباب راحة النفس وتربتها على هذا الخلق، وتوطئتها على كل سبب يدرك به هذا الخلق الفاضل. اهـ المجموعة الكاملة للولاعات السعدي ٧/ ٤٦١، غناء الألياب ١/ ٣٦٦.

(٣) ماذا تكفر الحسنات؟

أولاً: حسنة التوحيد وما يقوم بالقلب من الإخلاص: تكفر الكبائر والصغائر لقوله ﷺ: «مَنْ لَبِسَ بِقُرَابِ الْأَرْضِ خُلَيْتَ لَا يُشْرَكَ بِ شَيْئًا لَبِسَ بِجَنَافَتَيْهَا مَقْفُزَةً». أخرجه مسلم من حديث أبي ذر. قال القرطبي: ولا بعد في أن يكون بعض الأشخاص تُفقر له الكبائر والصغائر بحسب ما يحضره من الإخلاص في القلب ويراعيه من الإحسان والأدب وذلك فضل الله يؤتيه من يشاء. اهـ. وقال ابن تيمية: والفعل الواحد من العمل قد يفعله الإنسان على وجه يكمل فيه إخلاصه وعبوديته لله فيغفر له به كباثر. اهـ. وقال رحمه الله - معلوماً على حديث أبيي التي سفت الكلب لغفراناً - فهذا

«سقت الكلب يميناً خالص كان في قلبها فغفر لها» وإلا فليس كل يغفر لها. اهـ.
وقال -أيضاً- وعند الأكثرين منهم -أهل السنة- أن الكبائر قد لحس بالحسنات التي هي أعظم
منها وبالحساب المكفرة وغير ذلك. اهـ. وقال ابن القيم: «بعد أن ذكر الدرجة الأولى والثانية
للأعمال المكفرة -الثالثة أن تقوى على تكفير الصغائر وتبقى فيها قوة تكفر بها بعض الكبائر. اهـ.
ثانياً: الجهاد بكفر كل الذنوب إلا الدين» لقوله ﷺ لأهل بدر «أصلوا ما شئتم فقد غفر لكم» قال شيخ
ابن تيمية: «لعل ذلك على أن السنة العظيمة يغفر الله بها السيئة العظيمة. اهـ. قال ابن مسعود: «القتل
في سبيل الله يكفر كل ذنب إلا الأمانة. اهـ. وذهب ابن عبد البر والقاضي والأجيري وابن عقيل
والمجد بن تيمية والقرطبي وابن القيم وابن حجر والصحافي إلى أن صاحب الدين إذا مات ولم يكن
مفرطاً فإن الله يغفرو عنه. وقال ابن رجب: وإن أريد أنه قد يوزن يوم القيامة بين الكبائر وبين بعض
الأعمال، تُعفى الكبيرة بما يقابلها من العمل، وتسقط العمل، فلا يغفر له ثواب، فهذا قد يقع. اهـ.
ثالثاً: سائر الأعمال كالصلاة والجهاد:

القول الأول: تكفر الصغائر فقط: حكاه اتفاقاً ابن عبد البر، وذكره عن الجمهور ابن رجب، وقال به
ابن مسعود وسليمان وابن عمر وقتادة وابن عبد البر وابن رجب والسعدي؛ لقوله ﷺ: «الصلوات
الخميس والجمعة إلى الجمعة ورمضان إلى رمضان مكفرات ما بينهن إذا اجتبت الكبائر». أخرجه
مسلم.

القول الثاني: تكفر الصغائر والكبائر توبة: قال ابن حزم، وابن بطال، وطائفة من أهل الحديث في
الوضوء ونحوه، وابن المنذر في قيام الليل. واستدلوا بالنصوص التي جاء فيها مغفرة الذنوب
بالأعمال مطلقاً دون تقييد ولا استثناء.

المفهوم ١/ ١٩٢، التمهيد ٤/ ١٤، ٢٣/ ٢٢٩، تفسير القرطبي ١/ ٢٧١، شرح مسلم للنووي
٣/ ١١٤، منهاج السنة ٦/ ٢١٨-٢٣١، الاختيارات ٩٩، الداء ٣٤، ١٩٢، الفتح لابن
رجب ٣/ ٣٧-٥١، جامع العلوم والحكم ٢/ ٤٦١، الفتح لابن حجر ٥/ ٥١، ١٠/ ١٠٨،
العواصم والقواصم ١١٩-١٣٠، تهذيب الآداب الشرعية ٧٧، هذا الآداب ٢/ ٥٧٢، روح المعاني
للألموسي ١٢/ ١٨١، تفسير الكريم الرحمن ٣٩١، هبة قلوب الأبرار ١٣٤.
مسألة: أحبط الحسنات بالسيئات:

قال ابن تيمية: «والصحابة وأهل السنة والجماعة على أن أهل الكبائر يخرجون من النار ويستغفر فيهم
وأن الكبيرة الواحدة لا تحبط جميع الحسنات ولكن قد يحبط ما يقابلها عند أكثر أهل السنة، ولا يحبط
جميع الحسنات إلا الكفر كما لا يحبط جميع السيئات إلا التوبة. اهـ. وقال ابن القيم: «إذا استقرت

«قاعدة الشريعة أن من السيئات ما يحيط الحسنات بالإجماع، ومنها ما يحيطها بالنقص. اهد وقال ابن رجب: وشوب البخاري لهذا الباب - خوف المؤمن أن يحيط عمله وهو لا يشعر - يناسب أن يذكر فيه حيوط الأعمال الصالحة ببعض الذنوب كما قلنا تعالى: يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقْصُرُوا خِصْمَتَكُمْ فِي الْوَعْدِ فَإِنَّ هَذِهِ هِيَ الصِّدْقُ أَكْثَرُ وَلَا تَهْزُوا لَهُمْ بِالْقَوْلِ فَهُمْ يَنْهَضُونَ لِمَنْهُمْ أَنْ تَحْبَطَ أَعْمَالُكُمْ وَأَنْتُمْ لَا تَشْعُرُونَ. وما يدل على هذا - أيضا - قول الله عز وجل: (يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَبْطُلُوا هُدَايَكُمْ بِالْأَمْوَالِ وَالْأَنْفُسِ). وضح عن مكانه قال: «من ترك صلاة العصر حبط عمله». وفي «الصحيح» - أيضا - أن رجلا قال: والله لا يضر الله لقول الله تعالى: «من قال الذي يقال علي أن لا أضر لقول الله: قد غمرت لقول الله وأحبطت عملك». وقالت عائشة: أبلغني زيد أنه أخطأ جهاده مع رسول الله ﷺ إلا أن يتوب. وهذا يدل على أن بعض السيئات تحيط ببعض الحسنات، ثم تعود بالنوبة منها. والآثار عن السلف في حيوط الأعمال بالكبيرة كثيرة جدا يطول استقصاؤها. حتى قال حنيفة: فلف المحنة يدم عمل مائة سنة. وعن عطاء قال: إن الرجل ليترك في غضبه بكلمة يدم بها عمل سبعين سنة أو سبعين سنة. اهد. الفتاوى ٣١٨/١٠، مختصر الصواعق ١٢٩، الفتح لابن رجب ١/١٩٦.

مسألة: تقرر فيها سبق أن الحسنات تحو السيئات، فهل يكون مع المعو تبديل للسيئات؟ قال ابن رجب: فمن تحقق بكلمة التوحيد قلبه، أخرجت منه كل ما سوى الله عبدة وتعتبها وإجلالا ومهابة، وعشبة، ورجاة، وتوكلًا، وحيطة تحزن قنوه وعظاها، كلها ولو كانت مثل زيد البحر، وربما قلبتها حسنات، اهد. وظاهر كلام ابن القيم يدل عليها كما في مذهب مدارج السالكين ١٧٢. وانظر: مسألة تبديل سيئات الكافر حسنات إذا أسلم. جامع العلوم والحكم ١/٢٩٧، علماء الألب ١/٥٧١، وانظر: جامع العلوم والحكم ١/١٦٠، ١٦٣.

مسألة: هل يجتمع مع نحو السيئات رفع الدرجات؟

قال ابن رجب: قد يجتمع في العمل الواحد شيان يرفع بأحدهما الدرجات، ويكفر بالآخر السيئات، فالوضوء نفسه يُتاب عليه، لكن إباحته في شدة البرد من جنس الألام التي تحصل للتفوس في الدنيا، فيكون كفارة في هذه الحال، وأما في غير هذه الحالة، فتعز به الخطايا، كما تعز بالذكر وغيره. اهد. وقال - أيضا -: الشهادة في سبيل الله تكفر الذنوب بها يحصل بها من الألم، وترفع الدرجات بما اقترن بها من الأعمال الصالحة بالقلب واليد، فتبين بهذا أن بعض الأعمال يجتمع فيها ما يوجب رفع الدرجات وتكفير السيئات من جهتين، ولا يكون بينهما منافاة، وهذا ثابت في الذنوب الصغار بلا ريب، وأما الكبائر، فقد تكفر بالشهادة مع حصول الأجر للشهادة. اهد.

- ٨- شرف العلم؛ لأن ما يتقى لا يكون إلا بالعلم.^{٢٧٩}
- ٩- شمولية الإسلام لجميع شؤون الحياة.
- ١٠- من جمع بين حقوق الله وحقوق المخلوقين فقد حاز الخير كله لأنه قام بحق الله وحقوق عباده.

«جامع العلوم والحكم ١/ ٤١١-٤١٢، فتح القوي ٢٧٩.

مسألة: قال الدماطي: ظاهر الحديث أن الحسنة وإن كانت بعشر أمثالها لا تمحو إلا سيئة واحدة، والتضعيف لا يمحو شيئاً. وليس مراداً بل هي نحو عشر سيئات. ويشهد له قوله ﷺ: «عَلَّانٌ لَا يُحْصِيهَا رَجُلٌ مُتَابِعٌ إِلَّا دَخَلَ الْجَنَّةَ أَوْ خُفِيَ بِهِ وَمَنْ يَغْتَنَلْ بِهَا قَلِيلٌ يُسَبِّحَ اللَّهَ فِي ذِكْرِ كُلِّ حَلَاةٍ عَشْرًا وَيَتَعَفَّفَ عَشْرًا وَيُكْتِرَ عَشْرًا قَالَ قَالَا زِلْتِ زُيْلَ اللَّهِ لَا يَنْقُضُهَا بِكَ، قَالَ فَبُكَتِ حَسَنَتُكَ وَبُكَتِ بِالنِّسَاءِ وَالْأَنْفِ وَخَسِلَ بِالنَّارِ فِي الْمِيزَانِ وَإِذَا أُلْغِيتِ مَسْجُوعَتُكَ تَسْبُحُهُ وَتُكْتِرُهُ وَتَعَفَّفُ بِكَ كَيْفَ يَأْتِي بِالنِّسَاءِ وَالْأَنْفِ فِي الْمِيزَانِ مَا بَيْنَكُمْ يَغْتَنَلْ فِي الْيَوْمِ وَاللَّيْلِ الْقَتْلُ وَتَحْسُ بِكَ سَبْعِينَ أَوْ هَذَا قَلِيلٌ وَرَبِّهَا لَا يَأْتِي مِنْ مَسْئَلَةٍ وَيُغْرِضُهُ تَكْفُرَ ذَنْبِهِ كُلَّ حَسَنَةٍ تَدْعِي سَيِّئَةً، فَإِنَّ يَوْمَ الْقِيَامَةِ مَطْهَرٌ. ونقل عن ابن مسعود أنه قال: نوديتُ، أي حُوطتُ، هل أن أحمل كل يوم تسع خطيئات وحسنة. أحد الجواهر اللؤلؤة ١٧٢، فتح القوي ٢٧٧، والحديث أخرجه أبو داود ٥٠٦٥، والترمذي وصححه ٣٤١٠، وابن حبان ٢٣٤٣ من طريق عطاء بن السائب عن أبيه عن ابن عمرو.

(١) لنهج المين ٣٤٧.

الحديث التاسع عشر

عن أبي العباس عبد الله بن عباس رضي الله عنهما قال: كُنْتُ حُلْفَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ يَوْمًا فَقَالَ: «يَا عَلَّامُ إِنِّي أَعْلَمُكَ كَلِمَاتٍ أَحْفَظُ اللَّهُ بِحِفْظِكَ، أَحْفَظُ اللَّهُ نَجْدَهُ مُجَاهَكَ، إِذَا سَأَلْتَ فَاسْأَلِ اللَّهَ، وَإِذَا اسْتَعَنْتَ فَاسْتَعِنْ بِاللَّهِ، وَاعْلَمْ أَنَّ الْأُمَّةَ لَوِ اجْتَمَعَتْ عَلَى أَنْ يَنْفَعُوكَ بِشَيْءٍ، لَمْ يَنْفَعُوكَ إِلَّا بِشَيْءٍ قَدْ كَتَبَهُ اللَّهُ لَكَ، وَلَوْ اجْتَمَعُوا عَلَى أَنْ يَضُرُّوكَ بِشَيْءٍ، لَمْ يَضُرُّوكَ إِلَّا بِشَيْءٍ قَدْ كَتَبَهُ اللَّهُ عَلَيْكَ، رُفِعَتِ الْأَقْلَامُ وَجَفَّتِ الصُّحُفُ». رواه الترمذي وقال: حسن صحيح.

وفي رواية غير الترمذي: «أحفظ الله يحفظك، وأحفظ الله نجاه أمامك، ونعرف إلى الله في الرخاء يعرفك في الشدة، واعلم أن ما أصابك لم يكن ليخطئك، وأن ما أخطأك لم يكن ليصيبك، وأن الخلائق لو اجتمعوا على أن يعطوك شيئا لم يرد الله أن يعطيكه لم يقدرُوا على ذلك، أو أن يصرِفُوا عنك شيئا أراد الله أن يعطيكه لم يقدرُوا على ذلك، وأن قد جف القلم بما هو كائن إلى يوم القيامة، فإذا سألت فاسأل الله، وإذا استعنت فاستعن بالله، فإن النصر مع الصبر، والفرج مع الكرب، وإن مع العسر يسرا».

أخرجه: أحمد ٢٩٣/١، والترمذي ٢٥١٦، من طريق قيس بن

الحجاج عن حنث الصنعاني عن عبدالله بن عباس رضي الله عنهما^(١).

صححه: الترمذي^(٢).

حسنه: ابن رجب^(٣).

ضعفه: العقيلي^(٤).

قال الشيخ عبدالله السعد: الحديث إسناده لأبأس به، وقيس بن الحجاج صدوق لأبأس به، ومثله حنث الصنعاني. وللخير أسانيد متعددة يزداد بها الخبر قوة. اهـ
أما رواية غير الترمذي ...

أخرجها: عبد بن حميد في المسند ٦٣٨، من طريق المنثي بن الصباح عن عطاء عن ابن عباس.

(١) قال ابن رجب: وهذا الحديث يتضمن وحايا عظيمة وفوائد كلية من أهم أمور الدين. حتى قال بعض العلماء: تدبر هذا الحديث، فأدعيتني وكبدت أطيش، فوالله من الجهل بهذا الحديث، ويقلو التفهم لعناء. اهـ قال الذمياط: وهو حديث عظيم وأصل كبير في رعاية الله والظواهر لأمرة والتوكل عليه. اهـ جامع العلوم والحكم ١/ ٤٨٣، الجواهر اللؤلؤة ١٨٧.

(٢) ٢٥١٦، قال: حسن صحيح.

(٣) نور الاقتباس لابن رجب ٣٠، وقال: قال ابن مند: إسناده مشهور ورواته ثقات، اهـ

(٤) الضعفاء ٢/ ٥٤، ١/ ٤٢٦.

وهذه الرواية ضعيفة: فيها المتن بن الصباح، وهو ضعيف كما قال أحمد وابن معين والنسائي وغيرهم، وله مناكير^(١).

بيان المفردات:

باغلام: الغلام: الصبي حين يفطم إلى سبع سنين، وقيل: إلى تسع سنين، وقيل: إلى البلوغ. وكان عمره نحو عشر سنين^(٢).

كلمات: مجمل، والتوئين هنا للتعظيم.

احفظ الله: بامتثال أوامره واجتناب نواهيه^(٣).

يحفظك: أي: يعصمك من كل شر.

تجده تجاهك: أي: يذكلك على الخير ويهديك ويؤود عنك^(٤).

نعرف إلى الله: بالتقوى والطاعة^(٥).

يعرفك في الشدة: بتفريجها عنك، واللفظ بك، وأعانتك^(٦).

(١) التهذيب ١/ ٢٢.

(٢) المنهج المين ٣٥٨، دليل الفالحين ١٦٧، المجموع الزلزلية ١٨٠، التحفة الربانية ٣٣.

(٣) المنهج المين ٣٥٩.

(٤) المنهج المين ٣٥٩.

(٥) قال ابن رجب: فمعرفة العبد لربه نوعان:

أولهما: المعرفة العامة، وهي معرفة الإقرار به والتصديق والإيمان، وهذه عامة للمؤمنين. والثاني: معرفة خاصة تقتضي ميل القلب إلى الله بالكلية، والاتساع إليه، والأنس به، والطمانينة بذكره، والحياء منه، والنية له، وهذه المعرفة الخاصة هي التي يدور حوفاً العارفون به جامع العلوم والحكم ١/ ٣٩٦.

(٦) المنهج المين ٣٧٢.

إذا سألت: إذا أردت السؤال.

استعنت: طلبت العون^(١).

الامة: سائر المخلوقات^(٢).

الرخاء: السعة.

الفرج: انكشاف الشدة، والخروج من الهم والغم.

مع: للمقارنة، إذ أواخر أوقات الصبر والكرب والعسر هي أول النصر والفرج واليسر^(٣).

الكرب: الشدة والضيق.

ما يستفاد من الحديث:

١ - التقديم بين يدي ذكر الأمر المهم بها يحفز النفوس؛ لقوله «يا غلام ! إنني أعلمك كلمات»^(٤).

٢ - الجزاء من جنس العمل؛ لقوله «احفظ الله يحفظك».

٣ - من حفظ الله بأداء حقوقه حفظه الله في دينه ودنياه؛ لقوله «احفظ الله يحفظك».

٤ - من كمال التوحيد عدم سؤال المخلوقين والاستغناء عنهم؛ لقوله «إذا

(١) وقيل الفالحين ١٦٨.

(٢) الصفحة الرابعة ٣٢.

(٣) للمعين ١٩٠، فتح القوي ٣٠٧.

(٤) المنهج المبين ٣٥٨.

سألت فاسأل الله».

- ٥- الإيمان بالقدر والرضى به؛ لقوله: «رفعت الأقلام، وجفت الصحف»
٦- من عامل الله بالتقوى والطاعة في حال رخائه عامله الله باللطف والإعانة في حال شدته؛ لقوله: «تعرف إلى الله في الرخاء يعرفك في الشدة».

(١) قال شيخ الإسلام: السؤال محرم إلا عند الحاجة إليه، ويظهر ملعب أحد أنه لو وجد ميتة عند الضرورة وبمكة السؤال جاز له أكل الميتة ولا يسأل الناس شيئاً، ولو ترك أكل الميتة مات عاصياً، ولو ترك السؤال ومات لم يمت عاصياً، وفي سؤال الناس إفساد لهم والشرك بهم والإيلاء لهم وفيها ظلم نفسه بالذل لغير الله وظلم الخلق بسؤالهم أموالهم قال النبي ﷺ لابن عباس إذا سألت فاسأل الله، وإذا استعنت فاستعن بالله. أحد قال ابن رجب: وأعلم أن سؤال الله تعالى دون خلقه هو المتعين، لأن السؤال فيه إظهار الذلل من السائل والسكينة والحاجة والافتقار، وفيه الاعتراف بقدرة المسؤول على دفع هذه الضرر، وتبيل المطالب، وجلب المنافع، وحره المضار، ولا يصلح الذلل والافتقار إلا لله وحده، لأنه حقيقة المبادىء، وكان الإمام أحمد يدعو ويقول: اللهم كما عشت، وجهي عن الشجوة لغيرك فشتت عن المسألة لغيرك. أحد مجموع رسائل ابن عبد الحادي ١٩١، جامع العلوم والحكم ١/ ٥٠٥.

(٢) نص ابن النجار الحنبلي أن الله لا يوصف بأنه عارف، لأن المعرفة لا تكون إلا بعد جهل، وفي الحديث جاء إضافة المعرفة لله بما هو الجواب من ذلك؟
الجواب:

الأول: إن هذا من باب الإخبار وكما هو معلوم أن باب الإخبار أوسع من باب الصفات، وما جاء في الحديث هو من باب الإخبار، مثل قوله تعالى: (ويعكرون ويعكر الله). قال ابن القيم: لا يلزم من الإخبار عنه بالفعل مفيداً أن يشق منه اسم مطلق. أحد.

الثاني: إن هذا من باب المقابلة "المشاكلة"، وحقيقة المشاكلة: هي ذكر الشيء بالنقض غيره لو غفره معه في صحته مثل قوله تعالى: (وجزاء سبعة سبعة مثلاً) فالسبعة الثابتة ليست سبعة، لأن المقابلة على السبعة ليست سبعة. ومثله في كلام العرب:

قالوا اقترح شيئاً نجد لك طبقته قلت أطبخخوالي جبة وقميصاً

الثالث: أن المعرفة نوعان، عامة وخاصة، فالعامة أي علمه سبحانه بعباده، والخاصة: هي محبة

- ٧- البشارة العظيمة للصابرين^(١)، وأن النصر على العدو الظاهر - الكفار - وجهاد العدو الباطن - النفس والهوى - مقارن للصبر.
- ٨- الأمر بالاعتقاد على الله ، لقوله «وإذا استعنت فاستعن بالله»
- ٩- عجز الخلق كلهم وافتقارهم إلى الله عز وجل، وأنهم لا يتفعول ولا يصرون إلا بما قدر الله^(٢).
- ١٠- جواز الأرداف على البداية أن أطاقت، والحديث عليها^(٣).
- ١١- نواضعه ﷺ بملاحظته الصغار.

حليمة وتقريبه إليه وإجابة دعائه وإنجائه من الشدائد وإعتاقه به. وهي المرادة في الحديث. قال ابن عثيمين: المراد بالحديث ليس بمعنى أنه يعلمت، بل أن الله يعتني بك في الشدة، ويكون مراقب لك مراقبة خاصة. اهـ.

بناظر الفوائد / ١٦٦، مختصر التحرير لأن النجار ١٩، فتح الباري ٣١٧.

(١) ذهب الجمهور إلى أن الشخص يثاب على نفس المصائب وعلى الصبر عليها، واستدلوا بما أخرجه الشيخان مرلوها «مَا مِنْ مُسْلِمٍ نَجَّيْتُهُ أَوْى مِنْ مَرَضٍ قَبْلَ يَوْمِهِ إِلَّا خَطَّ اللَّهُ بِهٖ سِتْرًا كَمَا تَحُطُّ الشَّجَرَةُ وَرِزْقَهَا»، وذهب العز بن عبد السلام إلى أن الإثابة على الصبر فقط لأن المصائب ليست من فعل الإنسان الجواهر الأولى ١٩١.

٢- قال ابن رجب: اعلم أن مدار جميع هذه الوصية على هذا الأصل، وما ذكر قبله وبعد، فهو متفرع عليه. وراجع إليه، فإن العبد إذا علم أنه لن ينجيه إلا ما كتب الله له من غير وسر، وتوكل وسر، وأن اجتهد الخلق كلهم على خلاف القدور غير مفيد البتة، علم حينئذ أن الله وحده هو الصار النافع، المعطي المانع، فوجب ذلك للعبد تركه وتوكله، وإفرقه بالطاعة، وحفظ حدوده، وإفرقه بالاستعانة به، والسؤال له، وإخلاص الدعاء له في حال الشدة وحال الرخاء، بخلاف ما كان المشركون عليه من إخلاص الدعاء له عند الشدة، وسبائه في الرخاء، ودعائه من يرجون نفعه من دونه. قال الله تعالى: «أَفَلَا تَتَذَكَّرُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ إِنْ أَرَادْنِيَ اللَّهُ بِضُرٍّ هَلْ هُنَّ كَاشِفَاتُ ضُرِّيهِ أَوْ إِنْ أَرَادْنِيَ بِرَحْمَةٍ هَلْ هُنَّ مُمْسِكَاتُ رَحْمَتِهِ قُلْ خَشِيَ اللَّهُ عَلَيْهِ يَتَوَكَّلُ الْمُتَوَكِّلُونَ» (العنكبوت ٢٥).

(٣) التحفة الربانية ٣٥.

الحديث العشرون

عن أبي مسعود عقبة بن عمرو الأنصاري البصري^(١) قال: قَالَ الرَّسُولُ
«إِنَّ يَمًّا أَذْرَكَ النَّاسَ مِنْ كَلَامِ النَّبِيِّ الْأُولَى: إِذَا لَمْ تَسْتَحِ، فَاصْتَعَمَا شَيْئًا».
رواه البخاري.

أخرجه: البخاري ٣٤٨٣، من طريق منصور بن المعتمر عن ربعي بن
خراش عن أبي مسعود رضي الله عنه^(٢).

بيان المفردات:

أذرك الناس: توارثوه قرناً بعد قرن^(٣).

من: للتبويض، أي: إن بعض ما أذرك.

كلام النبوة الأولى: السابقة للنبي ﷺ^(٤).

تستح: الحياء لغة: انقباض وحشمة يجدها الإنسان من نفسه عند

(١) قال ابن القيم: هذا الحديث علمه فقار الإسلام بوجوده أن أفعال العبد إما أن يستحي منها أو لا
فالأول يشمل الحرام والمكروه وتركها هو المشروع، والثاني يشمل ما في الأحكام الخمسة التوجيب
والندب والإباحة، وفعلها مشروع في الأولين، وشائع في الثالث، وهذه أحكام الأفعال الخمسة، وهو
فيه بالحديث الآتي: «الآثم: ما حالك في صدرك» بعد المعين ١٩٣.

(٢) التحفة الربانية ٣٦.

(٣) الفتح لابن حجر ١/ ١٦٠٢، المعين ١٩٢، الجواهر اللؤلؤي ١٩٧، شرح الأربعين لابن عثيمين ٢٠٦.

ما يطلع منه على قبيح".

اصطلاحاً: صفة تقوم بالنفس تحت على فعل الجميل وترك القبيح".

فاصنع: فافعل".

ما شئت: ما أردت..

ما يستفاد من الحديث:

١- الحياء من الأخلاق التي جاءت بها الشرائع السابقة.

(١) التلخيص المين ٣٧٧.

(٢) أما الخجل: ففيه لقباض وانكسار للنفس خشية من عيب الناس ولكنه ربما وقع مع مستحسن في الشرع كالترحيب بالضيف والخجل لا يلحظ في العادة استحسان الشرع بخلاف الحياء. اهـ طرح الشرح ١١٦، الجواهر النورية ١٩٨.

(٣) للعلماء قولان في معنى الحديث:

الأول: أنه ليس بمعنى الأمر، واختلفوا في توجية الأمر:

التوجية الأول: أنه أمر بمعنى التهديد والوعيد والزجر والمعنى: إذا نزع منك الحياء وكنت لا تستحي من الله ولا تراقبه فاصنع ما بهواه نفسك من الرذائل فإن الله يمازيك عليه. مثل قوله تعالى: "فامجدوا ما شئتم من ذنوبه"، وبه قال: أبو العباس ثعلبي.

التوجية الثاني: أنه أمر بمعناه الخير والمعنى: إذا لم تستح فعلت ما شئت حتى تقع في كل فحش ومتكرراً لأن عدم الحياء يوجب الاستهتار والابهالك في منك الأستار مثل قوله ﷺ: "من كذب على متعمداً لم يصبأ مقعده من النار". وبه قال أبو عبيد وابن قتيبة ومحمد بن نصر وابن القيم ونسبه لأكثر أهل العلم، وذكر ابن حبان أن أبا داود روى عن أحمد ما يدل عليه.

القول الثاني: أنه أمر بأي: إذا كان الفعل الذي تريد فعله مما لا يستحي منه فافعله، وبه قال أحمد وأبو إسحاق المروزي.

فالقول الأول عائد للفاعل والثاني عائد للفعل. تهذيب مدارج السالكين ٣٨٩، جامع العلوم والحكم ١/ ٥٢٦، الفتح لابن حزم ١/ ١٦٠٤، شرح الأربعين لابن عثيمين ٢٠٧.

- ٢- الحياء من الإيمان؛ لقوله ﷺ: «الحياء من الإيمان»^(١).
- ٣- اتفاق النبوات على فعل الخير.
- ٤- الحث على الحياء والتبويه بفضله.
- ٥- الحياء من الأسباب المانعة عن الشر^(٢).
- ٦- الإسلام يدعو إلى الفضائل ويمنع عن الرذائل.
- ٧- فيه الرد على الجبرية، لإثبات المنية للعبد؛ لقوله «فاصنع ما شئت».

(١) قال ابن رجب: من الإيمان باعتبار أنه يؤثر ما يؤثر الإيمان من فعل الجميل والكف عن القبيح، وربما ارتقى صاحبه بعدة إلى درجة الإيمان فهو وسيلة إليه كما قال عمر: من استحيى أخفى، ومن أخفى اتقى ومن اتقى وفق. اهد الفتح لابن رجب ١/ ١٠٢، طرح الشريب ٨/ ١٤٦.

(٢) طرح الشريب ٨/ ١٤٧.

الحديث الحادي والعشرون

عن أبي عمرو، وقيل أبي عمرة سُفْيَانُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ هـ قَالَ:
قُلْتُ: رَسُولُ اللَّهِ قُلَّ لِي فِي الْإِسْلَامِ قَوْلًا لَا أَسْأَلُ عَنْهُ أَحَدًا
بَعْدَكَ قَالَ: «قُلْ آمَنْتُ بِاللَّهِ ثُمَّ اسْتَعِمْتُ». رواه مسلم.

أخرجه: مسلم ٣٨، من طريق هشام بن عروة عن أبيه عن سفیان بن
عبد الله هـ.

قائده:

زيادة: «قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ مَا أَخَوْفُ مَا تَخَافُ عَلَيَّ فَأَخَذَ بِلِسَانِ نَفْسِهِ
ثُمَّ قَالَ هَذَا».

١- أخرجه: الترمذي ٢٤١٠، من طريق معمر عن الزهري عن
عبد الرحمن بن ماعز عن سفیان بن عبد الله هـ. وقال الترمذي: حسن
صحيح.

(١) قال ابن رجب: هذا مستخرج من قوله - عز وجل - {إِنَّ الَّذِينَ قَالُوا رَبُّنَا اللَّهُ ثُمَّ اسْتَفْضَوْا فَتَضَلَّ عَنْهُمْ الْوَيْلُكَ مِنَ اللَّهِ لَا تَحْزَنُوا وَاتَّبِعُوا مَا نُفْيِي إِلَيْهِمْ كَيْفَ نَشَاءُ لَا يَخْلِفُهُمْ فِيهَا شَيْءٌ وَكَانُوا بِمَا قَالُوا يُحْسِنُونَ} . بعد قال القاضي عياض: هذا من جوامع كلمه الله وهو مطابق لقوله {إِنَّ الَّذِينَ قَالُوا رَبُّنَا اللَّهُ ثُمَّ اسْتَفْضَوْا فَتَضَلَّ عَنْهُمْ الْوَيْلُكَ مِنَ اللَّهِ لَا تَحْزَنُوا وَاتَّبِعُوا مَا نُفْيِي إِلَيْهِمْ كَيْفَ نَشَاءُ} . بعد جامع العلوم والحكم ٥٣٦/١، فتح القوي ٣١٤.

ب- وأخرجها: أحمد ٤١٣/٣، وابن ماجه ٣٩٧٢، من طريق إبراهيم ابن سعد عن الزهري عن محمد بن عبد الرحمن بن ماعز هـ.

ج- وأخرجها: أحمد ٤١٣/٣، والنسائي ٤٥٨/٦، من طريق يعلى بن عطاء عن عبدالله بن سفيان عن أبيه هـ.

قال الشيخ عبدالله السعد:

هذه الزيادة إسنادها جيد؛ لأن محمد بن عبد الرحمن أو عبد الرحمن بن ماعز لا بأس به، وهو وإن لم يكن مشهوراً وفيه جهالة فتصحيح الترمذي بقويه، قال ابن دقيق العيد: ولا يوجب جهالة الحال برواية راوٍ واحد عنه بعد وجود ما يقتضي تعديله وهو تصحيح الترمذي. اهـ^(١).

وقال الذهبي: وإن صحح له مثل الترمذي وابن خزيمة فحيد. اهـ^(٢) وكذلك رواية الزهري عنه تقويه؛ لأن من عادة الزهري أنه إذا روى عن راوٍ وسياه فهو يدل على قوته عنده، ولو لم يكن قوياً عنده لما سياه كما هي عادته. وقد كان الأئمة يقولون الراوي برواية الزهري عنه، قال يحيى بن سعيد القطان: «مرسل الزهري شر من مرسل غيره»؛ لأنه حافظ، وكلما يقدر أن يسمى سمي، وإنما يترك من لا يستجيز أن يسميه اهـ^(٣).

قال ابن البرقي^(٤) في باب من لم تشتهر عنه الرواية واحتملت روايته

(١) نصب الرتبة ١/ ١١٩.

(٢) ملوك ٧٩.

(٣) شرح علل الترمذي ١/ ٢٨٤.

لرواية الثقات عنه ولم يُعْمَرْ: ابن أكيمة اللّثني.

قال ابن معين: كفى قول الزهري: سمعت ابن أكيمة يُحدّث ابن المسيب. اهـ^(١).

وقال ابن أبي حاتم: سألت أبي عن رواية الثقات عن رجل ثقة فما يفويه؟ قال: إذا كان معروفاً بالضعف لم تقوّه روايته عنه. وإذا كان مجهولاً ثقّعه رواية الثقة عنه. اهـ^(٢).

قال الذهبي: «إن كان المنفرد عنه من كبار الأئبات فاقوى لحاله ويحتاج بمثله جماعة كالنسائي وابن حبان» اهـ^(٣).

بيان المفردات:

قل لي في الإسلام: في دينه وشريعته^(٤).

قولاً: جامعاً لمعان الدين^(٥).

آمنت بالله: أي: جدد إيمانك وأكمله، بجعله إيماناً كاملاً يشمل اعتقاد القلب وقول اللسان وعمل الجوارح^(٦).

(١) تهذيب التهذيب ٢٠٦/٣.

(٢) الطرح والتعديل ٣٦/٢.

(٣) الموقظة ٧٩.

(٤) دليل الفالحين ٢٠٩.

(٥) التهج المين ٣٨٢.

(٦) دليل الفالحين ٢٠٩.

استقم: الزم عمل المأمورات وترك المنهيات^١.

ما يستفاد من الحديث:

١ - بلاغة النبي ﷺ حيث أوصى بوصية جامعة نافعة.

٢ - حرص النبي ﷺ على السؤال فيما ينفعهم في دينهم ودنياهم.

٣ - المقصود من طلب الإيمان من المؤمنين هو تصحيح ما وجد والسمي في تكميل ما لم يوجد وليس أمراً بالدخول فيه؛ لقوله: «قل آمنت بالله» حيث أن الموصي مؤمن^٢.

(١) وقيل: إن معنى استقم هنا: الزم الإيمان واجعله وصفاً ملازماً لك . مثل قوله تعالى: «واستقم لله» فليس معناه أنه طلب التقى وإنما معناه أن غناه لازم له ، وذلك لأن صيغة استقم تأتي بمعنى الطلب كاستقم أي: طلب التقى ، وتأتي بمعنى لزوم الوصف وكثرة الانصاف به كما في الآية السابقة . قال ابن القيم: الاستقامة كلمة جامعة أمثلة بجميع المعاني ، وهي القيام بين يدي الله على حقيقة الصدق والوفاء بالعهد ، والاستقامة تتعلق بالأقوال والأحوال والنيات ، فالاستقامة فيها رفوعها لله وبالله وعلى أمر الله . أعـ . ويقال لمن جعل معنى الاستقامة هو عمل الجوارح بأن عمل الجوارح داخل في قوله: «قل آمنت»^٣ لأن الإيمان قول وفعل واعتقاد . قال ابن رجب: والاستقامة : هي سلوك الصراط المستقيم ، وهو الدين القيم من غير تعريب عنه بعتة ولا تسرة ، ويشمل ذلك فعل الطاعات كلها ، الظاهرة والباطنة ، وترك المنهيات كلها كذلك ، فصارت هذه الوصية جامعة لخصال الدين كلها . أعـ . مدارج السالكين ١/ ١٠٤ ، جامع العلوم والحكم ١/ ٥٣٩ .

(٢) قال السعدي: القاعدة السادسة والأربعون: ما أمر الله به في كتابه ، إما أن يوجه إلى من لم يدخل فيه فهذا أمر له بالدخول فيه ، وإما أن يوجه لمن دخل فيه فهذا أمر به ليصح ما وجد منه ، ويسمى في تكميل ما لم يوجد فيه . فقوله تعالى: (يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَلْزَمُوا الْبَيْنَ نَظَرًا) من القسم الأول . وقوله تعالى: (يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا آمِنُوا) من الثاني والثالث ، فإنه أمرهم بما يصح ويكمل لإيمانهم من الأعمال الظاهرة والباطنة ، وكمال الإخلاص فيها ، ونهاهم عما يفسدها وينقصها . وهذه القاعدة نفهم جواب الإبراد الذي يورد هل طلب المؤمنين من ربه المشاهدة إلى الصراط المستقيم ، مع أن

٤ - الدين مبني على الإيمان ومحله القلب والاستقامة ومحلهما الجوارح، وفي هذا رد على المرجئة.

٥ - ملازمة الاستقامة على الحق والهدى حتى يبلوغ الأجل^{١٠٠}.

«الله قد هداهم للإسلام؟ جوابه: ما تضمنته هذه القاعدة. ولا يقال: هذا لتحصيل للحاصل، فانهم هذا الأصل الجليل النافع، الذي يفتح لك من أبواب العلم كنوزاً، وهو في غاية اليسر والوضوح لمن تفطن. اهـ القواعد الحسان للسعدي ١٤٦.

(١١) الاستقامة لا بد فيها من التقصير، قال تعالى: {استقيموا إليه واستغفروا} وقوله ﷺ عند أحد يستد صحيح من حديث عثمان: استقيموا ولن تحصوا^{١٠١} وقوله: سددوا وقاربوا^{١٠٢} أخرجه الشيخان عن أبي هريرة، قال ابن رجب: السداد هو حقيقة الاستقامة وهو الإصابة في جميع الأقوال والأعمال والمقاصد والمقارئة: أن يُصيب ما قُرِبَ مِنَ العرض إذا لم يُصيب العرض نفسه، ولكن بشرط أن يكون مصيباً حل قصد السداد وإصابة العرض، فتكون مغايرته عن غير عميد. اهـ قال ابن القيم: المطلوب من العبد الاستقامة وهي السداد فإن لم يقدر عليها فالمقاربة فإن نزل عنها فالتمريط والإصاعة كما في صحيح مسلم من حديث أبي هريرة عن النبي ﷺ قال: «سددوا وقاربوا واعلموا أنه لن ينجوا أحدكم بهذه» فجميع في هذا الحديث مقامات الدين كلها فأمر بالاستقامة وهي السداد في البينات والأقوال والأعمال وأخير في حديث عثمان أنهم لا يطبقونها فتقلهم إلى المقاربة وهي أن يثرب من الاستقامة بحسب طاقتهم.... اهـ مدارج السالكين ٢/ ١٠١، جامع العلوم والحكم ١/ ٥٤٠.

الحديث الثاني والعشرون

عن أبي عبد الله جابر عنه: «أَنَّ رَجُلًا سَأَلَ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ فَقَالَ: أَرَأَيْتَ إِذَا صَلَّيْتُ الْمَكْتُوباتِ، وَصُمْتُ رَمَضَانَ، وَأَخْلَلْتُ الْحَلَالَ، وَحَرَمْتُ الْحَرَامَ، وَلَمْ أَزِدْ عَلَى ذَلِكَ شَيْئًا أَذْخُلُ الْجَنَّةَ قَالَ نَعَمْ». رواه مسلم.

أخرجه: مسلم ١٥، من طريق معقل بن عبيد الله الجزري عن أبي الزبير عن جابر رضي الله عنه.

لفظة «وصمت» مضطرب، شاذة، لا مورد:

١- أن معقل الجزري تكلم الأئمة كأحمد وابن رجب في روايته عن أبي الزبير، وقالوا: إن حديثه يشبه حديث ابن لهيعة. قال ابن رجب: ومن أراد الوقوف على ذلك فليتنظر إلى أحاديثه عن أبي الزبير، فإنه يجدها عند ابن لهيعة يرويها عن أبي الزبير كما يرويها معقل سواء. ومما أنكر على معقل بهذا الإسناد حديث «الذي نوضاً وترك لمة لم يصبها الماء»، وحديث «النهي عن ثمن السور»،..... اهـ^١ وقال -أيضاً- وقد تتبع ذلك فوجد كما قال اهـ^٢. وقد جاء الحديث عند أحمد من طريق ابن لهيعة عن أبي الزبير عن جابر بنفس لفظ معقل الجزري^٣ فأتضح مما تقدم أن معقل

(١) شرح علل الترمذي ٢/ ٦٣٩، ٧٦٤.

(٢) الفتح لابن رجب ٢/ ٥٠٥.

(٣) السند ٣/ ٣٤٨.

الجزري أخذه من ابن لهيعة - وهو ضعيف - فدلّه.

٢- أن معقل الجزري وصفه الأئمة كابن حبان، وابن حجر بأنه يُحطَّن ويهم.

٣- أن أبا صالح وأبا سفيان روياء عن جابر رضي الله عنه بدون «وصمت رمضان» وهما أوثق من معقل الجزري وابن لهيعة.

قال الشيخ عبد الله السعد:

الحديث جاء من ثلاثة طرق عن جابر رضي الله عنه:

الطريق الأول: عن أبي صالح عن جابر، وهي أصح الطرق.

الطريق الثاني: عن أبي سفيان عن جابر، ولفظ الطريقين واحد بدون زيادة «وصمت رمضان».

الطريق الثالث: عن أبي الزبير عن جابر، ولفظه مثل لفظ الطريقين السابقين؛ ولكن بزيادة «وصمت رمضان»، وقد تكلم بعض الأئمة في رواية معقل عن أبي الزبير، وقالوا إنه أخذها من ابن لهيعة، قلت: ولا شك أن رواية أبي صالح وأبي سفيان هي الأصح، ومسلم إنما أخرج رواية معقل عن أبي الزبير؛ لأن الحديث صحيح من رواية أبي صالح وأبي سفيان، وزيادة معقل الأمر فيها سهل؛ لأنه جاء ما يشهد لها في نصوص أخرى. اهـ.

(١) التهذيب ١/ ١٢٠، بالتعريب ٦٠٢.

(٢) صحيح مسلم ١٥.

فائدة: جاء لما يشهد لهذه الزيادة عند البخاري ومسلم من حديث أبي هريرة^(١)، ومسلم من حديث طلحة بن عبيد الله^(٢).

بيان المقروءات:

رجلا: هو النعمان بن قوقل^(٣).

أرأيت: بمعنى أخبرني^(٤).

المكتوبات: الصلوات الخمس المقروءات^(٥).

أحللت الحرام: فعلته معتقدا حله^(٦).

حرمت الحرام: اجتنبه معتقدا حرمة^(٧).

(١) البخاري ٢١٦/٣، مسلم ١١.

(٢) مسلم ١١.

(٣) شرح مسلم للتوحي ١٠٧.

(٤) قال ملا علي قاري: هذه الكلمة تستعمل في الاستخبار، ومعناها أخبرني، لأن مساعدة الأشياء لما كانت طريقا إلى (حاطة بها علما وصحة للخبر عنها استعمالوا (أرأيت) بمعناها، لأن الرقبة سبب العلم، والعلم سبب لصحة الخبر، أو لأن العلم بها وسيلة إلى صحة الخبر، فأطلق السبب وأريد السبب القريب. حيث يكون من روية البصرة والاستفهام فيه بمعنى الأمر، لأنه للتبرير المستلزم لطلب الخبر، وقبل: همزة الاستفهام دخلت على رأيت وهو بمعنى: ترى، من روية القلب كأنه قال: أترى. بعد فتح القوي ٣٦٠.

(٥) التحفة الربانية ٣٨.

(٦) وسبب تأويله بذلك لامتناع إيقاعه على ظاهره، لأن السائل ليس له التحليل والتحرير وإنما ذلك للشارح. الجواهر اللؤلؤية ٢١٣، فتح القوي ٢٢٤.

(٧) قال ابن عثيمين: ولكن التوحي لم يلبد الحرام بكونه معتقدا تحريمه، لأن اجتناب الحرام غير وإن لم يعتقد حرمة. لكن إذا اعتقد أنه حرام صار تركه عبادة، وتفسير التوحي فيه شيء من القصور^(٨).

ولم أزد على ذلك شيئا: من التطوع^(١).

أدخل الجنة: ابتداء من غير عقاب؛ لأن مطلق الدخول يتوقف على التوحيد^(٢).

نعم: أي تدخل الجنة.

ما يستفاد من الحديث:

- ١ - حسن السؤال سبب من أسباب تحصيل المراد.
- ٢ - بطلان قول من زعم من الصوفية أن الإنسان لا يعبد الله رغبة في الجنة وخوفا من النار، وقد قال عن خليله «واجعلني من ورثة جنة النعيم».
- ٣ - الأعمال سبب لدخول الجنة.

- لأنك إذا لم تعتقد أن الحرام حرام فإنك لم تؤمن بالحكم الشرعي، اعتبرت فيه الجواهر اللزوية ٢٠٩، شرح الأربعين لابن عثيمين ٢١٦، ٢١٩، وانظر فتح القوي ٣٢٤.

(١) النسخة الربانية ٣٨.

(٢) للمعلاء حنفية أجوبة في عدم ذكر الزكاة والصيام والحج في الحديث:

الأول: أنها تدخل في قوله ﷺ: «محرمت الحرام»، وترك الزكاة والصيام والحج حرام. الثاني: أن هذا الحديث يخص مع النصوص الأخرى التي فيها ذكر الزكاة والصيام والحج الآن دخول الجنة مبني على وجود الشروط وأتقاء الموانع.

الثالث: أنها تدخل في قوله ﷺ: «واسلخت الحلال» لأن الحلال يدخل فيه فعل الواجب والمستحب والباح، وما يدل على دخول الفعل في الحلال قوله تعالى «إنها السيئة» زيادة في الكفر يجعلونه عاما ويحرمونه عاما^(٣) والمراد أنهم كانوا يقاتلون في الشهر الحرام عاما فيحلمونه بذلك.

جامع المعظم والحكم ١/ ٥١٩، الجواهر اللزوية ٢٠، فتح القوي ٣٢٤، النسخة الربانية ٣٨.

٤ شوق الصالحين إلى الجنة^(١).

٥ - يسر الإسلام، وطريق الوصول إلى الجنة.

(١) قال شيخ الإسلام ابن تيمية: ومن قال من هؤلاء: لم أهدك شوقاً إلى جنتك ولا خوفاً من نارك، فهو يظن أن الجنة اسم لما يمتنع فيه المخلوقات، والنار لما لا يهاب فيه إلا ألم المخلوقات، وهذا قصور وتقصير منهم عن معنى الجنة، بل كل ما أعد الله لأوليائه فهو من الجنة والنظر إليه وهو من الجنة ولهذا كان أفضل الخلق يسأل الله الجنة ويستعبد به من النار. اهـ. قال ابن رجب: وقد طعن طوائف من الفقهاء والصوفية أن ما يوجد في الدنيا من هذه العبادات أفضل مما يوجد في الجنة من النعيم، قالوا: لأن نعيم الجنة حق العبد، والعبادات في الدنيا حق الرب، وحق الرب أفضل من حظ العبد، ولهذا غلط، ويقوي غلطهم قول كثير من المفسرين في قوله: {مَنْ جَاءَ بِالْحَسَنَةِ فَلَهُ عِشْرِينَ بِهَا} قالوا: الحسن: لا إله إلا الله، وليس شيء غيرها منها. ولكن الكلام على التقديم والتأخير، والمراد: فله منها عِشْرٌ، أي: له عِشْرٌ بسببها ولأجلها. والصواب إطلاق ما جاءت به نصوص الكتاب والسنة أن الآخرة عِشْرٌ من الأولى مطلقاً. اهـ. الدعاء لابن تيمية ٢١، جامع العلوم والحكم ١/ ٢٠٤، التصريف من النار لابن رجب ٢٢.

الحديث الثالث والعشرون

عَنْ أَبِي مَالِكٍ الْأَشْعَرِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «الطُّهُورُ شَطْرُ الْإِيمَانِ، وَالْحَمْدُ لِلَّهِ تَمْلَأُ الْمِيزَانَ، وَسُبْحَانَ اللَّهِ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ تَمْلَأُنِ، أَوْ تَمْلَأُ مَا بَيْنَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ، وَالصَّلَاةُ نُورٌ، وَالصَّدَقَةُ بُرْهَانٌ، وَالصَّبْرُ ضِيَاءٌ، وَالْقُرْآنُ حُجَّةٌ لَكَ أَوْ عَلَيْكَ، كُلُّ النَّاسِ يَفْعَلُو قَبَائِعَ نَفْسِهِ فَمُعَظَّمُهَا أَوْ مُؤَبَّغُهَا». رواه مسلم.

أخرجه: مسلم ٢٢٣، من طريق يحيى بن أبي كثير عن زيد بن سلام عن أبي سلام عن أبي مالك الأشعري رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ.

أخرجه: النسائي ٥/٥، وابن ماجه ٢٨٠، وابن حبان ٨٤٤، من طريق معاوية بن سلام عن أخيه زيد بن سلام عن أبي سلام عن عبد الرحمن بن غنم عن أبي مالك رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ مرفوعاً بنحو حديث أبي سلام عن أبي مالك.

و أعلت طريق يحيى بن أبي كثير؛ بأمور:

- ١ - أن ابن معين نص على أن يحيى بن أبي كثير لم يسمع من زيد بن سلام^(١).
- وقال ابن حجر: وقبل لم يسمع منه - أي من زيد بن سلام -^(٢).

(١) قال النووي: هذا حديث عظيم من أصول الإسلام، قد اشتمل على مهمات قواعد الإسلام. اعد شرح صحيح مسلم للنووي ٣١٣.

(٢) جامع العلوم والحكم ١/٥٥٩.

(٣) التهذيب ١/١٥١.

٢- أن أبا سلام لم يسمع من أبي مالك الأشعري كما قال الدارقطني. قال مقبل بن هادي الوادعي: ورجح بعضهم قول الدارقطني بأن أبا مالك الأشعري توفي في طاعون عمواس سنة ثمان عشرة، وقد قالوا في رواية أبي سلام عن علي وحذيفة وأبي ذر: إنها مرسلة فروايتها عن أبي مالك أولى بالإرسال. أهـ^(١). وقال الذهبي: ولم يخرج له - أي لأبي الأشعث - البخاري ولا لأبي سلام لأنها لا يكادان يصرحان باللقاء وهو لا يفتن بالمعاصرة. أهـ^(٢).

٣- أن معاوية بن سلام أعلم بحديث أخيه من يحيى بن أبي كثير، قال ابن رجب: ورجح هذه الرواية (أي: رواية معاوية) بعض الحفاظ وقال: معاوية أعلم بحديث أخيه من يحيى بن أبي كثير. أهـ^(٣). وقال ابن عمار: ومعاوية كان أعلم عندنا بالحديث من أخيه زيد^(٤).

٤- أن الحديث جاء عند النسائي بذكر واسطة وهو عبدالرحمن بن غنم بين أبي سلام وأبي مالك^(٥).

٥- عدم الضبط في رواية يحيى بن أبي كثير حيث جاء الحديث من طريق معاوية بن سلام بلفظ «سبحان الله والله أكبر تملاً ما بين السماء

(١) التبع ١٦٠

(٢) السير ٣٥٨/٤

(٣) علل الأحاديث في كتاب في كتب الصحيح لمسلم بن الحجاج لابن ماز ٤٥.

(٤) علل مسلم ٤٥.

(٥) المجتبى ٥/٥.

والأرض، بدلاً من «سبحان الله والحمد لله تملأ ما بين السماوات والأرض»، ورجحت رواية معاوية؛ لأن «الحمد لله» ذكر قبل ذلك. قال ابن رجب: وفي رواية النسائي وابن ماجه «التسبيح والتكبير ملء السماء والأرض» وهذه الرواية أشبه. اهـ^(١).

٦- أن الأئمة كابن عمار الشهيد، وابن القطان الفاسي، وظاهر كلام العلاني ومقبل بن هادي أعلوه بالانقطاع^(٢).

والجواب عما تقدم:

١- أن الإمام أحمد أثبت سماع يحيى بن أبي كثير من زيد بن سلام^(٣).

٢- أن التصريح بين أبي سلام وأبي مالك جاء عند مسلم في صحيحه في أحاديث أخرى كما في حديث «أربع في أمي من أمر الجاهلية»، من طريق أبان عن يحيى أن زيدا حدثه أن أبا سلام حدثه أن أبا مالك الأشعري حدثه أن النبي ﷺ قال: «أربع في أمي من أمر الجاهلية»^(٤).

٣- أن الأئمة كالترمذي وابن حبان صححوا الحديث^(٥).

(١) جامع العلوم والحكم ١/ ٥٧٠.

(٢) علل مسلم ٤٥، الرعم والإيهام ٣٧٧، جامع التحصيل ١٣٧، التلخيص ١٥٩.

(٣) جامع العلوم والحكم ١/ ٥٥٩-٢/ ٨١.

(٤) صحيح مسلم ٩٣٤.

(٥) الترمذي ٣٥١٧، ابن حبان ٨٤٤.

قال الشيخ عبد الله السعد:

الحديث صحيح، وعلى فرض أن أبا سلام لم يسمع من أبي مالك رضي الله عنه فإن الوسطة بينهما «عبدالرحمن بن غنم» وهو ثقة جليل من كبار التابعين. اهـ.

بيان المفردات:

الطهور: التطهير بالماء من الأحداث^(١).

شطر الإيوان: نصف الإيوان^(٢).

(١) وهو قول الأكثر واختاره النووي، وابن رجب وقال: هذا مسلم بتخرجه في أبواب الوضوء، وكذلك خرجه السائي وابن ماجه وغيرهما. والصواب جماعة من أهل العلم إلى أن المراد به: الطهارة المعنوية، ويستدلوا بقوله تعالى: «وَأَنْتَ بِكَ فَطَهُرًا» قال ابن رجب: وهذا القول محتمل لولا رواية «الوضوء شطر الإيوان» ثمرة ورواية «إسباغ الوضوء» أحد جامع العلوم والحكم ١/ ٥٧٢.

(٢) معنى كونه شطر الإيوان: قال ابن رجب: قلت: كل شيء كان تحته نوعان: فأحدهما نصف له، وسواء كان على النوعين على السواء، أو أحدهما أزيد من الآخر، ويدل على هذا حديث: «فَسُتُ الصَّلَاةَ بَيْنِي وَبَيْنَ عَبْدِي نَصْفَيْنِ» والمراد: قراءة الصلاة، ولهذا فسرها بالفالحة، والمراد أنها مقسومة للعبادة والمسألة، فالعبادة حقُّ الربِّ والمسألة حقُّ العبد، وليس المراد قسمة كليهما على السواء. وقد ذكر هذا الخطأ، واستشهد بقول العرب: نصف السنة سفر، ونصفها خسر، قال: وليس على تساوي الزماتين فيها، لكن على انقسام الزماتين لها، وإن تفاوتت مدتها. ويحتمل أن يقال: إن اتصال الإيوان من الأعمال والأفعال كُلُّهَا يُطَهَّرُ الفلث وتزكيتها، وأما الطهارة بالماء، فهي تختص بتطهير الجسد وتنظيفه، فصارت اتصال الإيوان قسمين: أحدهما يُطَهَّرُ الطاهر، والآخر يُطَهَّرُ الباطن، لأنها نصفان بهذا الاعتبار. وأما وجه كون التطهير من الجاسات المعنوية شطر الإيوان - على قول من قال أن المراد بالطهارة في الحديث الطهارة المعنوية - لأنها ترك والإيمان فعل وترك. جامع العلوم والحكم ١/ ٥٦٢-٥٦٨، المعين ٢٠٤، شرح الأربعين لابن خزيمة ٢٢١.

الحميدة: الحمد: الشاء على الله بإثبات الكمال له مع المحبة والتعظيم^(١).

سبحان الله: النسيح: تنزيه الله عن النقائص والعيوب والآفات^(٢).

الميزان: الذي توزن به الأعمال.

نور: نور بلا حرارة ولا أشعة.

برهان: البرهان: نور بأشعة بلا حرارة، واصطلاحاً: الدليل والمرشد^(٣).

الصبر: قال ابن القيم: حبس النفس عن التسخط واللسان عن

الشكوى والجوراح عما لا ينبغي فعله^(٤).

(١) ذهب الثوري إلى أن الحمد أفضل من التهليل، قوله: "الإيمان يضع وسبعون شعبة أعلاها: لا إله إلا الله" أخرجه مسلم من حديث أبي هريرة، ولأن الحمد يتضمن إثبات جميع أنواع الكمال لله فيدخل فيه التوحيد، وقال النخعي: كانوا يرون أن الحمد أكثر الكلام تضييفاً، وذهب ابن عطية إلى أن التهليل أفضل لأنها تفي الكثير والشرك وعليها يقاتل الخلق، أم التمهيد: ١٢/٦، زاد المعاد: ٢٠٦/١، المنهاج لابن رجب: ١٣/١، جامع العلوم والحكم: ٥٧١/١، فتح الحميد لابن منصور: ٢٩١، الجواهر اللؤلؤية: ١٢.

(٢) قال ابن رجب: النسيح دون التعميد في الفضل، وسبب ذلك أن التعميد إثبات المعاهد كلها لله، فدخل في ذلك إثبات صفات الكمال ونعوت الجلال كلها، والنسيح هو تنزيه الله عن النقائص والعيوب والآفات، والإثبات أكمل من السلب، ولهذا لم يرد النسيح مجرداً، لكن مقروناً بما يدل على إثبات الكمال، فتارة يُقرن بالحمد، كقول: سبحان الله وبحمده، وسبحان الله والحمد لله، وتارة باسم من الأسماء الدالة على العظمة والجلال، كقوله: سبحان الله العظيم، أم جامع العلوم والحكم: ٥٧١/١.

(٣) المنهاج المين: ١٠٢، فتح القوي: ٣٣٦.

(٤) قال الرغب الأصفهاني: فالصبر لفظ عام وربما خولف بين أسمائه بحسب اختلاف مواضعه فإن كان حبس النفس لهية سمي صبراً لا غير وبضاده الجزع، وإن كان في محاربة سمي شجاعة وبضاده

ضياء: نور فيه حرارة^(١).

يغدو: يسعى^(٢).

موتقها: مهلكها^(٣).

ما يستفاد من الحديث:

- ١- الحث على الظهور وبيان منزلته من الدين ، وبيان أنه شطر الإيمان.
- ٢- الحث على حمد الله وتسيبته، وأن ذلك يملأ الميزان، وأن الجمع بين التسيب والتحميد يملأ ما بين السماء والأرض^(٤).
- ٣- عظم ثواب الصلاة والصدقة والصبر.
- ٤- الحث على العمل؛ لقوله: «كل الناس يغدو»
- ٥- الحث على اتباع ما في القرآن؛ ليكون حجة للإنسان^(٥).
- ٦- إثبات الميزان الذي توزن به أعمال العباد يوم القيامة^(٦).

«الجين»، وإن كان في ثنية مضجرة سعى رجب الصدر وبضاء الصدر، وإن كان في إساءة الكلام سعى كتماناً وبضاء اللؤلؤ، وقد سعى الله تعالى كل ذلك صبراً. أم مفردات الفاظ القرآن للأصفهاني: ١٧٤، الروح لا من القيم ١/ ٢١١، مدارج السالكين ٢/ ١٦٢.

(١) قال ابن عثيمين: «والصبر ضياء» ولم يقل: إنه نور، والصلاة قال: إنها نور وذلك لأن الضياء فيه حرارة، كما قال الله عز وجل: «جعل الشمس ضياء» وفيه حرارة والصبر فيه حرارة ومروءة، لأنه شاق على الإنسان، ولهذا جعل الصلاة نوراً، وجعل الصبر ضياءً لا يلبس من المشقة والعناء. شرح الأربعين ٢٢٥.

(٢) شرح صحيح مسلم ٣١٣.

(٣) دليل القائلين ١٠٣.

(٤) التحفة الربانية ١١.

(٥) التحفة الربانية ١١.

(٦) قال ابن كثير: تخارة توزن الأعمال ونارة توزن أعمالها ونارة توزن فاعلمها. أم المنهج المين ٣٩٥، تفسير

ابن كثير ١/ ٢٦.

الحديث الرابع والعشرون

عن أبي ذر الغفاري رضي الله عنه عن النبي ﷺ فيما يرويه عن ربه ﷻ أنه قال: يَا عِبَادِي إِنْ حَرَمْتُ الظُّلُمَ عَلَى نَفْسِي، وَجَعَلْتُ بَيْنَكُمْ مُحَرَّمًا فَلَا تَظَالَمُوا: يَا عِبَادِي كُلُّكُمْ ضَالٌّ إِلَّا مَنْ هَدَيْتُهُ، فَاسْتَهْدُوايَ أَهْدِكُمْ، يَا عِبَادِي كُلُّكُمْ جَائِعٌ إِلَّا مَنْ أَطْعَمْتُهُ فَاسْتَطْعِمُونِي أَطْعِمَكُمْ، يَا عِبَادِي كُلُّكُمْ عَارٍ إِلَّا مَنْ كَسَوْتُهُ، فَاسْتَكْسُونِي أَكْسُكُمْ، يَا عِبَادِي إِنَّكُمْ تُحْطِثُونَ بِاللَّيْلِ وَالنَّهَارِ، وَأَنَا أَغْفِرُ الذُّنُوبَ بَیْعًا، فَاسْتَغْفِرُونِي أَغْفِرْ لَكُمْ، يَا عِبَادِي إِنَّكُمْ لَنْ تَبْلُغُوا ضُرِّي فَتَضُرُّونِي، وَلَنْ تَبْلُغُوا نَفْصِي فَتَنْفُكُونِي، يَا عِبَادِي لَوْ أَنَّ أَوْلَكُمْ وَأَخْرَكُمْ وَإِنْسَكُمْ وَجِئْتُكُمْ كَانُوا عَلَى أَنْفَى قَلْبِ رَجُلٍ وَاجِدٍ مِنْكُمْ، مَا رَأَى ذَلِكَ فِي مُلْكِي شَيْئًا، يَا عِبَادِي لَوْ أَنَّ أَوْلَكُمْ وَأَخْرَكُمْ وَإِنْسَكُمْ وَجِئْتُكُمْ كَانُوا عَلَى أَنْفَى قَلْبِ رَجُلٍ وَاجِدٍ مِنْكُمْ، مَا نَقَصَ ذَلِكَ مِنْ مُلْكِي شَيْئًا، يَا عِبَادِي لَوْ أَنَّ أَوْلَكُمْ وَأَخْرَكُمْ وَإِنْسَكُمْ وَجِئْتُكُمْ قَامُوا فِي صَعِيدٍ وَاجِدٍ فَسَأَلُونِي، فَأَعْطَيْتُ كُلَّ إِنْسَانٍ مَسْأَلَتَهُ، مَا نَقَصَ ذَلِكَ بِمَا عِنْدِي إِلَّا كَمَا يَنْقُصُ الْخَيْطُ إِذَا أُذِجِلَ الْبَحْرُ. يَا عِبَادِي إِنَّمَا هِيَ أَعْمَالُكُمْ أَحْصِيهَا لَكُمْ، لَمْ أَوْقِيكُمْ إِلَّاهَا، فَمَنْ وَجَدَ خَيْرًا فَلْيَحْمَدِ اللَّهَ، وَمَنْ وَجَدَ غَيْرَ ذَلِكَ، فَلَا يَلُومَنَّ إِلَّا

(١) هذا حديث قدسي، الصواب في الحديث القدسي أن لفظة ومعناه من الله وهو قول كثير من أهل العلم لأن هذا القول يتفق مع مذهب أهل السنة والجماعة في كلام الله، وأما قول بعض أهل العلم أن الحديث القدسي معناه من الله واللفظة من النبي ﷺ فهو يتفق مع مذهب الأشاعرة بأن كلام الله نفسي بلفظه في روع جبريل ﷺ أو النبي ﷺ.

الوسيط في علوم ومصطلح الحديث ٢١٦، دليل الفالحين ١١٩، فتح القوي ٣٦٦، شرح الأربعين لابن عبيد ٢٣٦.

نَفْسُهُ^١، رَوَاهُ مُسْلِمٌ.

أخرجه: مسلم ٢٥٧٧، من طريق سعيد بن عبدالعزيز عن ربيعة بن يزيد عن أبي يزيد عن أبي إدريس الخولاني عن أبي ذر رضي الله عنه.

بيان المفردات:

حرمت: منعت^٢.

على نفسي: على ذاتي^٣.

الظلم: وضع الشيء في غير موضعه^٤.

(١) قال الإمام أحمد: هو أشرف حديث لأهل الشام. بعد قال ابن الملقن: وهو حديث منسحل على قواعد عظيمة في أصول الدين وفروعه وآدابه، ولطائف القلوب وغيرها. بعد جامع العلوم والحكم ٧/٢١٤، المعين ٢١٤.

(٢) التحفة الربانية ١٢.

(٣) لفظ الذات في اللغة تأنيث ذو، وهذا اللفظ لا يستعمل إلا فيما كان مضافاً إلى غيره، كإسماء الأجناس، ويتوصلون به إلى الوصف بذلك فيقال: فلان ذو علم وذو مال وشرف، وحيث جاء لفظ ذو في القرآن أو لغة العرب وكذا لفظ "ذات" لم يمين مقروناً إلا بإضافة، قال تعلق {فاتقوا الله وأصلحوا ذات بينكم} وقوله {عليكم بذات الصدور}، فاسم الذات في كلام النبي ﷺ والصحابة والعربية بهذا المعنى. ثم أطلقه المتكلمون وغيرهم على النفس فأبهم لما وجدوا الله في القرآن قال: {نعلم ما في نفسي ولا أعلم ما في نفسك} {ويحذركم الله نفسه} وصفوها فقالوا: نفس ذات علم وقوة ورحمة ومشيئة، ثم حذفوا الوصف وعرفوا الصفة، فقالوا الذات، وهي كلمة مولدة ليست من العربية العبراء كما قال ذلك الراغب الأصفهاني وشيخ الإسلام ابن تيمية، فهذا لفظ يقتضي وجود صفات تضاف للذات إليها فاطلق بإزاء النفس. عند الحفاظ للمسيح الحلي ٢/٤١، الفتاوى ٢/٥٢، ٢/٣٤١، الصواعق المرسلة ٤/٨١٤، شرح العقيدة السفارينية لابن عثيمين ١٥٩، شرح كتاب التوحيد من صحيح البخاري للغبين ١/٢١٢.

(٤) المنهج المبين ١٠٨، جامع العلوم والحكم ٨/٢.

جعلته بينكم محرماً: حكمت بتحريمه عليكم^(١).

إلا من هديته: وفقته^(٢).

فاستهدوني: اطلبوا مني الهداية^(٣).

اغفر الذنوب: أسترها وأعمرها^(٤).

تخطئون: تأثمون^(٥).

في صعيد واحد: أرض واحدة ومقام واحد^(٦).

(١) التحفة الربانية ١١.

(٢) قال ابن رجب: وقوله: «كَلَّمَكُمْ صَالٌ إِلَّا مِنْ هَدْيِهِ» قد حُرِّقَ بعضهم أنه معارض الحديث عياض بن حمار، عن النبي ﷺ: «يَهْدِي اللَّهُ - عز وجل - : خَلَقْتُ عِبَادِي حَقَاءً»، وفي رواية: «مُسْلِمِينَ فَاجْتَنَبَهُمُ الشَّيَاطِينُ» وليس كذلك، فإن الله خلق بني آدم، وفطرهم على قبول الإسلام، والهيل إليه دون غيره، والتهويل لذلك، والاستعداد له بالقوة، لكن لا بد للمعد من تعليم الإسلام بالفعل، وإله نيل التعليم جامع لا يعلم شيئاً، كما قال - عز وجل - : {وَاللَّهُ أَنْزَلَ عَلَيْكُمْ مِنْ بَطُونٍ أَمْهَاتٍ لَكُمْ لَا تُدَلِّمُونَ شَيْئاً} وقال النبي ﷺ: {وَوُضِّعَتْ خَالَا أَهْلِي} والمراد: وجعلك غير عالم بها علمك من الكتاب والحكمة، كما قال تعالى: {وَكَذَلِكَ أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ رُوحاً مِنْ أَمْرِنَا مَا كُنْتَ تَدْرِي مَا الْكِتَابُ وَلَا الْإِيمَانُ} فالإنسان يولد مفطوراً على قبول الحق، فإن هداه الله سبب له من يعلمه الهدى، فصار مهتدياً بالفعل بعد أن كان مهتدياً بالقوة، وإن هداه الله، فيض له من يعلمه ما يغير فطرته كما قال ﷺ: «كُلُّ مَوْلُودٍ يُولَدُ عَلَى الْفِطْرَةِ، فَأَيُّهَا يَهُودِيٌّ أَوْ نَصْرَانِيٌّ أَوْ مَجَسَّانِيٌّ» اهـ قال ابن عثيمين: «كَلَّمَكُمْ صَالٌ إِلَّا مِنْ هَدْيِهِ» هو خطاب للمكلفين الذين نفرت فطرهم فهم ضلال. اهـ جامع العلوم والحكم ١٣/٢.

(٣) دليل الفالحين ٢١١.

(٤) دليل الفالحين ٢١٢.

(٥) التحفة الربانية ١٣.

(٦) دليل الفالحين ٢١٣.

أحصيها: كتابتها بتفاصيلها وحفظها، لأن الأحصاء: هو العد
التفصيل، قال الله تعالى: «واحصي كل شيء عددا».

المخيط بكسر فسكون ففتح: الإبرة^(١).

وجد خيرا: ثوابا^(٢).

فلا يلومن: فلا يذمن.

ما يستفاد من الحديث:

١- «أن الله عز وجل منع الظلم على نفسه لكمال عدله جل وعلا».

٢- «أن الظلم بين العباد محرم»^(٣).

٣- جواز إطلاق النفس على الله^(٤).

(١) المنهج المين ١١٣.

(٢) قال ابن القيم: «والسر في التصريح بالخير والشكبة عن غيره بقوله "ومن وجد غير ذلك" ولم يقل "ومن وجد شرا" مجازية لفظية، فإذا اجتنب لفظه فكيف الوقوع فيه. اهـ المين ٢٢١.

(٣) قال ابن تيمية: «والظلم ممنع منه باتفاق المسلمين، اهـ قال ابن القيم: «لحریم الله الفعل على نفسه يستلزم عدم وقوعه، وإذا كان معقولا من الإنسان أن يأمر نفسه وينهاها كما قال تعالى [إن النفس لأمر بالسوء] مع كونه تحت أمر غيره، فالأمر التام الذي ليس فوقه أمر ولا ناه كيف يستحيل في حقه أن يحرم على نفسه أو يكتب عليها فيحرم على نفسه بنفسه. اهـ الفتاوى ١/ ٢١٩، ٢١٢، دليل الفالحين ٢٤٠.

(٤) بالإجماع كما قال الفاتكانزي. «والظلم نوعان: ظلم للنفس بالشرك وتعريضها للبلاء فيها لا تستطيعه في ترك الواجبات وإرتكاب المحرمات، وظلم للعباد وهو الله كقوله في الحديث كما قال ابن رجب. المنهج المين ١١٠.

(٥) ذهب ابن تيمية وابن القيم إلى أن النفس تدل على ذات الله، لأن المراد من النفس ذات الله، ولأن

- ٤- أن الذنوب مهما كثرت فإن الله تعالى يغفرها إذا استغفر الإنسان ربه.
- ٥- افتقار الخلق إلى الله تعالى وعجزهم عن إدراك منافعهم ودفع مضارهم إلا بنيسر الله تعالى لهم لقوله «كلكم ضال إلا من هدته» «كلكم جائع» «كلكم عار».
- ٦- أن ملك الله تعالى في غاية الكمال فلا يزيد بطاعة الخلق ولا ينقص بمعصيتهم.
- ٧- أن التقوى والفجور مكتونان في القلوب لقوله «على أتقى قلب رجل» «على أفجر قلب رجل».
- ٨- حث العباد على الطاعة، وتحذيرهم من المعصية وأن كل ذلك محصى عليهم.
- ٩- أن الجن مكلفون لقوله: «لو أن إنسكم وجنكم».
- ١٠- أن تيسير فعل الطاعات والقيام بها والإثابة عليها من نعم الله على العبد، فينبغي أن يحمد الله على ذلك لقوله: «فمن وجد خيرا فليحمد الله».

«نفس الشيء ذاته وجه، وذعب ابن عزيمة إلى أنها صفة من الصفات، لأنه أضافها إليه.

الفتاوى ٥/ ٧٣، المنهج المبين ١١٠، فتح القوي ٣٤٦، فطوف الشجرة لصديق حسن خان ٦٥.

(١) الأربعين ٢٢١.

الحديث الخامس والعشرون

عن أبي ذر: أَنَّ نَاسًا مِنْ أَصْحَابِ النَّبِيِّ ﷺ قَالُوا لِلنَّبِيِّ ﷺ: يَا رَسُولَ اللَّهِ ذَقَبْ أَهْلَ الدُّثُورِ بِالْأَجُورِ، يُصَلُّونَ كَمَا نُصَلِّي، وَيَصُومُونَ كَمَا نَصُومُ، وَيَتَصَدَّقُونَ بِفُضُولِ أَمْوَالِهِمْ. قَالَ: «أَوَلَيْسَ قَدْ جَعَلَ اللَّهُ لَكُمْ مَا تَصَدَّقُونَ؟ إِنَّ بِكُلِّ نَسِيحَةٍ صَدَقَةٌ، وَكُلُّ تَكْبِيرَةٍ صَدَقَةٌ، وَكُلُّ تَحْمِيدَةٍ صَدَقَةٌ، وَكُلُّ تَهْلِيلَةٍ صَدَقَةٌ، وَأَمْرٌ بِالْمَعْرُوفِ صَدَقَةٌ، وَنَهْيٌ عَنِ الْمُنْكَرِ صَدَقَةٌ، وَفِي بَضْعٍ أَخَذْتُمْ صَدَقَةً». قَالُوا: يَا رَسُولَ اللَّهِ أَيَّاهِى أَحَدُنَا شَهَوَةٌ وَيَكُونُ لَهُ فِيهَا أَجْرٌ؟ قَالَ: «أَرَأَيْتُمْ لَوْ وَضَعَهَا فِي الْحَرَامِ، أَكَانَ عَلَيْهِ فِيهَا وَزْرٌ؟ فَكَذَلِكَ إِذَا وَضَعَهَا فِي الْحَلَالِ كَانَ لَهُ أَجْرٌ». رَوَاهُ مُسْلِمٌ.

أخرجه: مسلم ١٠٠٦، يحيى بن يعمر عن أبي الأسود الدؤلي عن أبي ذر رضي الله عنه.

بيان المفردات:

ناسا: هم فقراء المهاجرين^(١).

الدثور: جمع دثر مثل فلس وفلوس، وهو المال الكثير^(٢).

فضول أموالهم: بأموالهم الفاضلة عن كفايتهم^(٣).

أوليس: المحمرة للإنكار والواو للمعطف على مقدر، أي: أتقولون ذلك؟

(١) التحفة الرباية ٤٥.

(٢) شرح مسلم للترمذي ٧٧٨، المنهاج المين ٤١٧.

(٣) التحفة الرباية ٤٥.

أوليس... إلخ وهي للنفي، ونفي النفي إثبات، أي لاتقولوه فإنه قد جعل الله لكم...".

وزر: إنهم.

ما يستفاد من الحديث:

- ١ - حرص الصحابة على فعل الأعمال الصالحة والتنافس في الخيرات".
- ٢ - سعة مفهوم العبادة في الإسلام.
- ٣ - أن الصدقة لا تختص بالمال، بل ريبا تكون في غيره أفضل".
- ٤ - أن كل قول يقرب إلى الله فهو صدقة ، كالنسيح والتحميد والتهليل، الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر".

(١) الجواهر اللؤلؤة ٢٤٢، فتح القوي ٣٧٥.

(٢) قال ابن الملقن: وسؤالهم سؤال متافئة لاحتمال المعين ٢٢٨، الجواهر اللؤلؤة ٢٤٢، شرح الأربعين لابن عثيمين ٢٥٦، وانظر: جامع العلوم والحكم ٣٥/٢.

(٣) قال ابن رجب: ومعنى هذا أن الفقراء طئوا أن لا صدقة إلا بالمال ، وهم عاجزون عن ذلك ، فاعتبرهم النبي ﷺ بأن جميع أنواع فعل المعروف والإحسان صدقة. جامع العلوم والحكم ٣٦/١.

(٤) أي العبادات أفضل وأنفع وأحق بالإثارة والتحصين؟

القول الأول: العبادات الشاقة على النفوس لأن الأجر على قدر المشقة.

القول الثاني: التجرد والزهد في الدنيا والفضل منها .

القول الثالث: العبادات التي نفعها متعدد لقوله ﷺ: "من دعا إلى هدى كان له من الأجر مثل أجور من أتبعه من غير أن ينقص من أجورهم شيئا".

القول الرابع: أفضل العبادة العمل على مرضاة الرب في كل وقت بما هو مقتضى ذلك الوقت ووظيفته، قال ابن القيم: فالأفضل في كل وقت وحال إثارة مرضاة الله في ذلك الوقت والحال والاستثمار بواجب ذلك الوقت ووظيفته ومقتضاه، وبهؤلاء، أعمل التبع المطلق والإصناف قبلهم -

- ٥ - مراجعة العالم فيما قاله والتثبت فيه؛ لقوله: «أبأن أحدنا شهوته ويكون له فيها أجر؟»^(١).
- ٦ - إثبات قياس العكس؛ لأن النبي ﷺ شبه ثبوت الأجر لمن قضى شهوته في الحلال بحصول الإثم لمن قضاها في الحرام^(٢).
- ٧ - فضيلة الغني الجامع بين الإنفاق والقيام بالأعمال الصالحة^(٣).
- ٨ - تحريم الزنا.
- ٩ - أن لزوم الحلال والاستغناء به عن الحرام بصيره قربة؛ لقوله: «وفي بضع أحدكم صدقة»^(٤).

«أهل التعب المقيد فمتى خرج أحدهم عن النوع الذي تعلق به من العبادة وفارقه يرى نفسه كأنه قد نقص وترك عبادة» وصاحب التعب المطلق ليس له غرض في تعب بعينه يؤثره على غيره بل لا يزال متغلباً في منازل العسكرة. اهـ. تهذيب مدارج السالكين ٧٠.

(١) التحفة الربانية ١٦.

(٢) قياس العكس: تأتي الفرع والأصل في حكمهما لتأنيدهما في العلة. وقد ذهب المالكية والشافعية في الصحيح عندهم والنووي والفاكهاني المالكي وابن النجار الحنبلي وابن تيمية إلى العمل بقياس العكس. شرح مسلم ٧٧٩. المنهاج المين ١٢٣. مفتاح الوصول للشيخ ٧٣٦. الأحكام للأندلسي ١٨٣/٣. المسودة لأل تيمية ٧٩٢/٢. شرح الكوكب المنير ٨/١. جامع العلوم والحكم ١٧/٢. فتح القوي ٣٨٢.

(٣) ذهب الجمهور وابن القيم والعسقلاني والسيوطي والدمياطي وابن باز وابن عثيمين إلى أن الغني الشاكر أفضل من الفقير الصابر، لأن الغني نعمة متعدية. أما الفقير الراضي فقد قيل أنه أفضل من الغني الشاكر ومن الفقير الصابر بالاتفاق كما حكاه ابن رجب.

الفناوي ٧١-٧٢/١١، ٦٩/٢٢-٢١، ١١٧/٢٢، مدارج السالكين ١/١١٢، منهج الصابرين ١٩٣، الفوائد لابن القيم ١/١٥٥، غذاء الألباب ٢/٥٢١، الجواهر اللؤلؤة ٢٢٦، فتح القوي ٣٨، مجموع رسائل ابن رجب ٧٦١/٢.

(٤) التحفة الربانية ١٦.

الحديث السادس والعشرون

عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «كُلُّ سَلَامَةٍ مِنَ النَّاسِ عَلَيْهِ صَدَقَةٌ كُلُّ يَوْمٍ تَطْلُعُ فِيهِ الشَّمْسُ: يَغْدُلُ بَيْنَ الْإِثْنَيْنِ صَدَقَةٌ، وَتُعِينُ الرَّجُلَ فِي ذَاتَيْهِ، فَتَحْمِلُهُ عَلَيْهَا، أَوْ تَرْفَعُ لَهُ عَلَيْهَا مَنَاعَهُ صَدَقَةٌ، وَالْكَلِمَةُ الطَّيِّبَةُ صَدَقَةٌ، وَكُلُّ خُطْوَةٍ تَمْشِيهَا إِلَى الصَّلَاةِ صَدَقَةٌ، وَتُحِيطُ الْأَذَى عَنِ الطَّرِيقِ صَدَقَةٌ». رواه البخاري ومسلم.

أخرجه: البخاري ٢٥٦٠، ومسلم ١٠٠٩، من طريق معمر بن راشد عن همام بن منه عن أبي هريرة رضي الله عنه.

بيان المفردات:

سَلَامَةٍ: العظام والمفاصل^(١).

صَدَقَةٌ: الصدقة: فعل الخير^(٢).

(١) قال أبو عبيد: ومعنى الحديث: أن كل عظم من عظام ابن آدم... أهد قال القاضي عياض: أي كل عظم ومنه كل شيء من عظامه، وأصله عظام الكف والأصابع والأرجل ثم استعمل في سائر عظام الجسد ومفاصله. أهد المنهجي المجلد ١٢٦، انظر الجواهر اللؤلؤة ٢١٨، المعين ٢٣٠.

(٢) قال ابن رجب: الصدقة تُطلق على جميع أنواع فعل المعروف والإحسان، حتى إن فضل الله التواضع من أجل عبادته صدقة من عليهم. وقد كان بعض السلف يُنكر ذلك، ويقول: إنما الصدقة من يطلب جزاءها وأجرها، والصحيح خلاف ذلك، وقد قال النبي ﷺ في الصلوة في السفر: "صدقة تصدق الله بها عليكم، فأنهوا صدقة"، أخرجه مسلم. أهد جامع العلوم والحكم ٣٧/٢.

تعدل: تصلح^(١).

تعين: تساعد.

والكلمة الطيبة: من ذكر ودعاء وثناء على الغير^(٢).

تبيط: يضم أوله وفتحه، أي: تنحّي وتزِيل^(٣).

ما يستفاد من الحديث:

١- أن تركيب عظام آدمي وسلامياته من أعظم نعم الله على العبد، فيحتاج إلى تصدق عنها^(٤).

٢- أن الشكر لنعم الله ليس خاصا باللسان، بل يكون بالعمل؛ لقوله: يعدل بين الثمين صدقة^(٥).

(١) المنهج النونية ٢٨.

(٢) المنهج النونية ٤٢٩.

(٣) الجواهر اللؤلؤية ٢٨٢.

(٤) قال ابن رجب: "أن تركيب هذه العظام وسلامتها من أعظم نعم الله على عبده، فيحتاج كل عظم منها إلى صدقة يتصدق ابن آدم عنه، ليكون ذلك شكرا لهذه النعمة". - جامع العلوم والحكم ٥٧/٢.

(٥) يحب ابن عينة إلى أن النعم أفضل من الحمد، وتعبه ابن رجب حيث قال: ذكر ابن أبي الدنيا في كتاب الشكر: "عن بعض العلماء أنه صوّب هذا القول: أعني قول من قال: إن الحمد أفضل من النعم، وعن ابن عينة أنه خطأ فائقه، قال: ولا يكون فعل الحمد أفضل من فعل القرب ولكن العيوب قول من صوّبه، فإن المراء بالنعم: النعم الدنيوية، كالعالية والرزق والصحة، ودفع الكروب، وسحر ذلك، والحمد هو من النعم الدنية، وكلاهما نعمة من الله، لكن نعمة الله على عبده بهديته لشكر نعمة بالحمد عليها أفضل من نعمة الدنيوية على عبده، فإن النعم الدنيوية إن لم يقرن بها الشكر، كانت بلية كما قال أبو حازم: كل نعمة لا تقرب من الله فهي بلية". - جامع العلوم والحكم ٦٥/٢.

- ٣- المداومة على النوافل؛ لقوله: «كل يوم تطلع فيه الشمس»^(١).
- ٤- فضل المشي إلى المساجد.
- ٥- فضل الإصلاح بين الناس والحكم بينهم بالعدل.
- ٦- أن إماطة الأذى عن الطريق صدقة.
- ٧- الترغيب في الآداب السامية والأخلاق العالية.
- ٨- كثرة طرق الخير.

(١) التحفة الربانية ٤٨.

الحديث السابع والعشرون

عَنْ النَّوَاسِ بْنِ سَمْعَانَ الْأَنْصَارِيِّ ۞، عَنِ النَّبِيِّ ﷺ، قَالَ: «الْبِرُّ حُسْنُ الْخُلُقِ، وَالْإِثْمُ: مَا حَاكَ فِي صَدْرِكَ وَكَرِهْتَ أَنْ يَطْلُعَ عَلَيْهِ النَّاسُ». رواه مسلم

وعن وابصة بن معبد ۞ قال: أتيت رسول الله ﷺ فقال: «جِئْتَ تُسَالِّئِي عَنْ الْبِرِّ وَالْإِثْمِ؟» قُلْتُ: نَعَمْ. قَالَ: «اسْتَقْبِ نَفْسَكَ، الْبِرُّ مَا أَطْمَأَنَّ إِلَيْهِ الْقَلْبُ، وَأَطْمَأَنَّتْ إِلَيْهِ النَّفْسُ، وَالْإِثْمُ مَا حَاكَ فِي النَّفْسِ، وَتَرَدَّدَ فِي الصَّدْرِ، وَإِنْ أَفْتَاكَ النَّاسُ قَالَ سُفْيَانٌ: وَأَفْتَوَكَ». حديث حسن رواه في مستدي الإمامين: أحمد بن حنبل والدارمي بإسناد حسن^(١).

حديث النواس ۞ :

أخرجه: مسلم ٢٥٥٣، من طريق معاوية بن صالح عن عبد الرحمن ابن جبير بن نفير عن أبيه عن النواس ۞ .

صححه: مسلم، والترمذي، وابن حبان، والحاكم^(٢).

وأعل الحديث: بالمشهور:

١ - أن معاوية معاوية بن صالح مُتَكَلِّم فيه، قال ابن معين: كان يحمي بن

(١) قال الدمشقي: وفي نسخة جيد الجوهر اللؤلؤة ٢٦٣.

(٢) والشيخ عبد الله السعد. مسلم ٢٥٥٣، والترمذي ٢٣٨٩، وابن حبان ٣٩٨، والحاكم ١٤ / ٢.

سعيد لا يرضاه، وقال أبو حاتم: صالح الحديث حسن الحديث يكتب حديثه ولا يُحتج به. قال ابن حزم: ليس بالقوي. قال يعقوب بن شيبة: قد حمل الناس عنه، ومنهم من يرى أنه وسط ليس بالثبت ولا الضعيف ومنهم من يُضعفه. وقال ابن عدي: ما أرى في حديثه بأساً وهو عندي صدوق إلا أنه يقع في حديثه إفرادات، ومثله لا يُحتمل تفرده. وقال ابن حجر: صدوق له أوهام^(١).

٢- إتيان الحديث عن معاوية بن صالح على أوجه:

أ- فرواه ابن مهدي عبدالله بن صالح وأسد بن موسى وعبدالله بن وهب عن معاوية بن صالح عن أبي عبدالله محمد الأسدي عن وابصة^(٢)، وأبو عبد الله جهله ابن المديني، وقال عبدالغني بن سعيد الحافظ: لو قال قائل إنه محمد بن سعيد المصلوب لما دفعت ذلك^(٣). هـ^(٤).

ب- ورواه ابن مهدي وابن وهب وزيد بن الحباب عن معاوية بن صالح عن عبدالرحمن بن جبير عن أبيه عن النّوّاس.

٣- أن صفوان بن عمرو رواه عن عبدالرحمن بن جبير عن النّوّاس بدون ذكر «عن أبيه»^(٥). وصفوان أثبت من معاوية.

(١) التهذيب ١/١٠٩، التقریب ٦٠٠.

(٢) للسند ١٢٢٧، التاريخ الكبير ١/١١١، الطبرانی ٢٢/١١٧.

(٣) جامع العلوم والحكم ٢/٨٠.

(٤) التاريخ الكبير ٨/١٢٦.

٤- إعراض البخاري عن هذا الحديث.

٥- أن معاوية وعبدالرحمن بن جبير هما تفرد مسلم بالرواية عنهما دون البخاري.

قال ابن رجب: ومعاوية وعبدالرحمن وابوه تفرد بتخريج حديثهم مسلم دون البخاري^(١).

٦- أن ابن حزم ضعفه^(٢).

قال الشيخ عبد الله السعد:

الحديث صحيح: ومعاوية بن صالح الراجح أنه جيد الحديث، وقد قواه الجمهور، وحديثه مستقيم، وأما سبب تفرداه فلأنه ذهب إلى الأندلس قاضياً وعندما جاء إلى الحج سمع منه أهل مصر والحجاز والعراق^(٣)، وأما الاختلاف على عبدالرحمن بن جبير فالإمام مسلم اختار رواية معاوية بن صالح؛ لأنه قد زاد جبير بن نفيير وزيادته مقبولة. ومما يقوي ما اختاره مسلم رواية يحيى بن جابر عن النواس^(٤) وهي وإن كانت منقطعة فيحیی بن جابر يروي عن عبدالرحمن بن جبير عن أبيه عن النواس كما قال ابن أبي

(١) جامع العلوم والحكم ٢/ ٧٧.

(٢) الإحكام ٦/ ٦.

(٣) التهذيب ١/ ١٠٩.

(٤) مسند الشاميين ٩٨٠.

حاتم". والحديث جاء ما يشهد له من حديث أبي أمامة^(١) وأبي ثعلبة^(٢) رضي الله عنهما. اهـ.

حديث وابصة:

أخرجه: أحمد/٢٢٨، والبخاري في التاريخ الكبير/١/١٤١، من طريق حماد بن سلمة عن الزبير بن عبد السلام عن أيوب بن عبد الله عن وابصة بن معبد.

والإسناد ضعيف الأمور:

- ١ - أن الزبير بن عبد السلام ضعفه ابن حبان والدارقطني وابن رجب^(٣).
- ٢ - أن أيوب بن عبد الله بن مكرز ليس بالقوي، قال ابن حجر: مقبول^(٤).
- ٣ - الانقطاع بين الزبير وأيوب كما قال ابن رجب^(٥).
- ٤ - القرابة في إسناده، قال أبو نعيم: غريب من حديث الزبير لا أعرف له

(١) العلل ١٨٤٩.

(٢) أخرجه أحمد/٢٥١، من طريق يحيى بن أبي كثير عن زيد بن سلام عن جده - مطور - عن أبي أمامة رضي الله عنه. قال ابن رجب: إسناده جيد. اهـ. جامع العلوم والحكم ٨١/٢.

(٣) أخرجه أحمد/١٩٤، من طريق زيد بن يحيى عن عبد الله بن العلاء عن مسلم بن بشكم عن أبي ثعلبة رضي الله عنه. قال ابن رجب: إسناده جيد. اهـ. وقال أبو حاتم: سألت شعيب بن شعيب أن يخرج لي كتاب عبد الله بن العلاء فطلبت هذا الحديث ولم أجدوا العناوين - وحديثاً آخر عن مسلم عن أبي ثعلبة عن النبي ﷺ أنه سأله عن الأئم والبر، فظم أجدها أصلاً في كتابه، وليس مما يستكره، يحصل. اهـ. العلل ٢٦٠٨، جامع العلوم والحكم ٨١/٢.

(٤) جامع العلوم والحكم ٧٩/٢.

(٥) التقريب ٩٦.

(٦) جامع العلوم والحكم ٧٩/٢.

راوياً غير حماد. اهـ^(١).

٥ - أن الأئمة كالبخاري، وأبي نعيم، وابن رجب ضعفوا الحديث^(٢).

الخلاصة:

الحديث من طريق وابصة ضعيف للأمور السابقة؛ لكن جاء ما يشهد لمعناه من حيث النواس، وأبي أمامة، وأبي ثعلبة. وكذلك يشهد له حديث «الخلال بين والحرام بين»، و«دع مايريك إلى ما لايريك».

بيان المفردات:

البر: بكسر الباء، اسم جامع لأنواع الخير^(٣).

حسن الخلق: أي معظمه حسن الخلق، وحسن الخلق: بهذا الندي وكف الأذى والصبر على الأذى والوجه الطلق^(٤).

الإثم: الذنب^(٥).

(١) الخلية ٢١/٢ - ٢٥٥/٦.

(٢) ورجحه الشيخ عبد الله السعد التاريخ الكبير ١/١٤١، الخلية ٢١/٢ - ٢٥٥/٦، جامع العلوم والحكم ٧٩/٢.

(٣) فتح القوي ٣٩٨.

(٤) قال ابن اللقن: المراد بقوله البر: حسن الخلق "معظمه" أي: أعظم خصال البر، "الحج عرفة" و"الدين النصيحة". اهـ وقال ابن عثيمين: أي حسن الخلق مع الله، وحسن الخلق مع عباده. اهـ انتهى المين ١٣٣، المين ٢٣٧، شرح الأربعين ٢٦٧.

(٥) الفتح المين ١٣٤، المحرر الدولي ٢٥٧.

ما حاك في صدرك: ما أثر في القلب ضيقاً وحرماً وتغوراً وكراهة^(١).

استفت: اطلب الفنوى منه^(٢).

أفتاك الناس: علمائهم^(٣).

وأترك: بخلافه^(٤).

بيان الفوائد:

١ - الترغيب في حسن الخلق^(٥).

٢ - أن الحق والباطل لا يلتصقان على المؤمن البصير^(٦).

٣ - أن ميزان الإثم ما أحدث في الصدر حرماً وضيقاً وقلقاً فلم يشرح له؛

(١) قال ابن القيم: قوله «ما حاك في صدرك» يقتضي أن الأمر المشبه يتم، لأنها تحاك في النفس وتتردد في الصدر، وهذا يعارض قوله في الحديث السالف: «فمن نفس الشهوات...» فإن مقتضاه أنها ليست إثمًا، وإنما شرع اجتنابها ورعاً كهاجر. والجواب: منع كون الشهوات ليست إثمًا، لأن الاستبراء للدين والعرض واجب، والتقاء الشهوات طريق إليه، والطريق إلى الواجب واجب، فما كان التفاضل واجب فيها سببها إثم نزلنا وسلمنا ذلك، ولكنه محمول على ما إذا ضعفت الشهوة ليس على أصل الحل وتجنب محلها ورعاً، وهذا الحديث محمول على ما إذا قويت، ويكون من باب ترك الأصل الظاهر، أعني: أصل الحل، لا أجل الشهوة ولمكنها. اهـ المعين ٢٤٣.

(٢) دليل الفالحين ٨٦٦.

(٣) التحفة الربانية ٤٩.

(٤) الجواهر النورية ٢٥٩.

(٥) التحفة الربانية ١٩.

(٦) ذكر الغزالي وابن رجب وابن حجر والدمياطي وابن القيم أن الاستدلال بما يقع بالقلب غاص بمن نور الله بصيرته وكان من الصالحين. اهـ جامع العلوم والحكم ٨٨، المعين ٢٣٨، الجواهر النورية ٢٥٧، شرح الأربعين لابن عثيمين ٢٧١.

لقوله «والإثم ماحاك في صدرك».

٤- أن الإنسان لا يقدم على شيء لا تطمئن نفسه إليه.

٥- القلوب مقياس الخير والشر.

٦- بلاغة النبي ﷺ.

٧- حرص الصحابة رضي الله عنهم على معرفة الحلال والحرام والبر والإثم.

٨- أن الفتوى لا تزيل الشبهة إذا كان المستفتي ممن شرح الله صدره. وكان

المفتي إنما أفتى بمجرد ظن، أو ميل إلى الهوى من غير دليل شرعي، فأما

ما كان له مع المفتي به دليل شرعي فيجب على المستفتي قبوله وإن لم

يشرح صدره، كما مظهر في السفر والمرضى، وقصر الصلاة في السفر، ونحو

ذلك مما لا يشرح به صدور كثير من الجهال.

(١) التردد الحاصل في الصدر انواع :

الاول: التردد في شيء جاء فيه نص أو إجماع، فإن كان الذي في النص أو الإجماع واجبا فيأثم إذا لم يفعل، وإن كان غير واجب فيكره إن لم يفعله.

الثاني: أن يقع التردد بسبب المفتي، فالمر أن يفعل ما تطمئن له نفسه من أقوالهم.

الثالث: أن يقع التردد بسبب أنه لم يوضح المسألة للمفتي، فالمر أن يفعل ما تطمئن له نفسه ويتردد عليه: «والإثم ما شاك في النفس، وتردد في الصدر، وإن أفتاك الناس، والعلم والحكم ٢/ ٩٠-٩١، فتح القوي ٤».

(٢) قال ابن حجر الميمني: والظاهر أن هذا -التردد الحاصل في الصدر- ليس من الإلزام المختلف في حجيته؛ لأنه شيء يقع في القلب من غير قربة ولا استعداد، فينتج له الصدر، وأما ما هنا فهو تردد منشأ فرائض خفية أو ظاهرة. أحد قال السمعاني: ونحن لا ننكر أن الله يكرم عبده بزيادة نور منه، يزداد به نظره ويلقى به ربه، وإنما ننكر أن يرجع إل قلبه يقول لا يعرف أصله. ولا نزعهم أنه حجة شرعية، وإنما هو نور يختص الله به من يشاء من عباده، فإن وافق الشرع كان الشرع هو المحجة. أحد فتح الباري لابن حجر ٣٨٩/ ١٢ فتح القوي ١٠٦.

(٣) التحفة الربانية ٥٠.

الحديث الثامن والعشرون

عَنْ عِرْبَاضِ بْنِ سَارِيَةَ حَدَّثَنَا: وَعَظَنَا رَسُولُ مَوْعِظَةٍ، وَجَلَسَتْ مِنْهَا الْقُلُوبُ، ذَرَفَتْ مِنْهَا الْعُيُونُ، فَقُلْنَا يَا رَسُولَ اللَّهِ، كَأَنَّهَُا مَوْعِظَةٌ مُودَعٌ فَأَوْصِنَا. قَالَ: أَوْصِيكُمْ بِتَقْوَى اللَّهِ، وَالسُّنْعِ وَالطَّاعَةِ، وَإِنْ تَأَمَّرَ عَلَيْكُمْ عَبْدٌ، وَإِنَّهُ مِنْ بَيْعِشٍ مِنْكُمْ فَسَبِّرْ بِتَعْدِي اخْتِلَافًا كَثِيرًا، فَعَلَيْكُمْ بِسُتَى وَسُنَّةِ الْخُلَفَاءِ الرَّاشِدِينَ الْمُهْدِيِّينَ، عَصُوا عَلَيْهَا بِالتَّوَّاجِدِ، وَإِنَّا كُنْمْ وَتُحَدَّثَاتِ الْأُمُورِ، فَإِنَّ كُلَّ بَذْعَةٍ ضَلَالَةٌ. رواه أبو داود والترمذي وقال حديث حسن صحيح.

أخرجه: أحمد ١٢٦/٤، وأبو داود ٤٦٠٧، والترمذي ٢٦٧٦، وابن ماجه ٤٣، من طريق عبد الرحمن بن عمرو عن العرياض رضي الله عنه.
صححه: الجوزجاني، والترمذي، والحاكم، وابن حبان، وأبو نعيم، والبزار، وابن عبد البر، وابن تيمية، وابن الملقن، والشوكاني^(١).
حسنة: البيهقي، والمنذري، وقال الذهبي: إسناده صالح^(٢).
ضعفه: ابن القطان القاسمي^(٣).

(١) وعبد الله السعد. الأباطل ١/١٧٢، الترمذي ٢٦٧٦، المستدرک ١/٩٥، جامع بيان العلم لابن عبد البر ٢/١٨٢، الفتاوى ٢٠/٣٠٩، البدر المير ٩/٥٨٢، الفتح الرباني ٥/٢٢٩.
(٢) شرح السنة ١/١٨١، الترغيب والترهيب ١/٦٠، السير ١٧/١٨٢.
(٣) الوهم والإيهام ١/١٨٨، التهذيب ٢/٥٣٧.

أعل الحديث؛ بأهور:

١- أن عبدالرحمن بن عمرو ليس بالمشهور ، قال ابن رجب: ولم يخرجوا لعبدالرحمن بن عمرو ولا لحجر الكلاعي شيئاً وليساً بمن اشتهر بالعلم والرواية. اهـ^(١)، قال ابن قطان الفاسي: مجهول الحال^(٢).

٢- وقال ابن حجر: له -عبدالرحمن بن عمرو- في الكتب حديث واحد في الموعظة صححه الترمذي اهـ.

٣- الاختلاف على خالد بن معدان:

أ- فرواه ثور بن يزيد عن خالد عن عبدالرحمن عن العرياض.

ب- ورواه يحيى بن سعد وإبراهيم بن الحارث عن خالد عن ابن أبي بلال عن العرياض^(٣).

٤- وجود النكارة في متنه: قال الأوزاعي: من أخذ بقول المكين في المنعة والكوفيين في النيذ والمدنيين في الغناء والشاميين في عصمة الخلفاء فقد جمع الشر كله^(٤).

(١) جامع العلوم والحكم ٢/ ٩٨.

(٢) التوهم والإيهام ١/ ١٤٤.

(٣) أخرجه أحمد ١/ ١٢٦.

(٤) قال الشيخ عبدالله السعد: مراد الأوزاعي الرد على من استدل بهذا الحديث على عصمة خلفاء بني أمية لا أنه يصف الحديث مطلقاً. اهـ.

فائدة:

جاء التصريح بين العرياض ويحيى بن أبي المطاع عند ابن ماجه ١٤٢؛
ولكن هذه الرواية غلط.

قال ابن رجب: وقد ذكر البخاري في تاريخه أن يحيى بن أبي المطاع
سمع من العرياض اعتماداً على هذه الرواية، إلا أن حفاظ أهل الشام أنكروا
ذلك، وقالوا: يحيى بن أبي المطاع لم يسمع من العرياض ولم يلقه، وهذه
الرواية غلط، ومن ذكر ذلك أبو زرعة الدمشقي، وحكاه عن دحيم،
وهؤلاء أعرف بشيوخهم من غيرهم، والبخاري يقع له في تاريخه أوهام في
أخبار أهل الشام. اهـ.

قال الشيخ عبد الله السعد:

هذا الحديث جاء من طرق متعددة عن العرياض بن سارية ولا تخلو
طرقه من كلام ؛ ولكنه حديث حسن ثابت بمجموع طرقه ، وقد صححه
وقواه جمع من الأئمة منهم: الترمذي، واليزار، وأبو العباس الدغولي^(١)، وابن
حيان، والحاكم، وأبو نعيم، وابن عبد البر، وأبو اسماعيل الهروي^(٢)، والضياء
المقدسي^(٣)، ومن أحسن طرق هذا الحديث ما رواه أحمد، وأبوداود، وابن أبي
عاصم، وابن حبان، والحاكم، وأبو نعيم، وأبو اسماعيل الأنصاري، من

(١) جامع المثلوم والحكم ٢/ ٩٩.

(٢) ذم الكلام لأبي اسماعيل الهروي ١٥١، المعبر للزركشي: ٧٨.

(٣) ذم الكلام لأبي اسماعيل الهروي ١٥١.

طريق ثور بن يزيد شي خالد بن معدان شي عبدالرحمن بن عمرو وحجر بن حجر الكلاعي قالوا: «أثبتنا العرباض بن سارية فذكره». وهذا إسناد حسن لأبأس به، عبدالرحمن بن عمرو روى عنه جمع من الشاميين وهو من كبار التابعين^(١)، وذكره ابن حبان في الثقات^(٢)، وروية خالد بن معدان - وهو من أفاضل التابعين ومشاهيرهم - عنه مما يقويه، ولهذا قال فيه الذهبي وابن حجر: صدوق، وبزيده تصحح جمع من الأئمة خبره كما تقدم. وقد تابعه حجر بن حجر وهو ليس بالمشهور لكنه مما يقوي الإسناد السابق، وقد ذكره ابن حبان في الثقات^(٣) وقال في مستدركه^(٤): من الثقات الأثبت من أئمة أهل الشام. اهـ. قلت: وهذا فيه نظر؛ لأنه لم يوثقه أحد - فيما وقفت عليه - إلا ابن حبان، وقال ابن القطان القاسي: لا يعرف^(٥)، وقال ابن رجب: ليس ممن اشتهر بالعلم. اهـ. ويزيد الخبر قوة رواية يحيى بن أبي المطاوع عن العرباض

(١) قال الذهبي: أما المجهول من الرواة فإن كان من كبار التابعين أو أوساطهم احتمل حديثه وثقته بحسن الظن إذا سلم من مخالفة الأصول ودكالة الألفاظ. وإن كان الرجل من صفات التابعين فيثاني في رواية خبره. ويختلف ذلك باختلاف جلالة الراوي عنه ولحمية وعدم ذلك... اهـ. وقال ابن كثير: فأما البهيم الذي لم يسم، أو من سمي ولا تعرف عينه فهذا ممن لا يغفل روايته أحد العلماء. ولكنه إذا كان في عصر التابعين والفرون المشهور لهم بالخبر، فإنه يستأنس بروايته، ويستضاء بها في مواطن. ديوان الضعفاء، ١٧٨، اختصار علوم الحديث لابن كثير ١/ ٢٩٣.

(٢) الثقات ٥/ ١١١.

(٣) الثقات ١/ ١٧٧.

(٤) ١/ ٩٧.

(٥) الوهم والإيهام ١/ ٨٨.

ابن سارية^(١) وهي وأن كانت منقطعة كما ذهب إليه بعض الشاميين^(٢) لكنها يُستأنس بها. والحديث مخرجه شامي لذا تفرد به أهل الشام دون غيرهم، والبخاري رحمه الله يقع له في تاريخه أو هام في أخبار أهل الشام أ.هـ.

بيان المفردات:

وعظنا: الوعظ: هو التذكير بما يلين القلب، سواء كانت بالترغيب أو الترهيب^(٣).

وجلست: بكسر الجيم، أي: خافت^(٤).

ذرفت: سالت^(٥).

والسمع والطاعة: لولاية الأمور^(٦).

ومن بعث منكم: يبقى بعدى.

عليكم: اسم فعل أي: الزموا حيثما التمسك^(٧).

ستى: ما أتيت به^(٨).

(١) ابن ماجه ٤٤.

(٢) تاريخ دمشق ١٧١٩، تهذيب الكمال ٣١/ ٥٢٩، جامع العلوم والحكم ٩٩/ ٢.

(٣) شرح الأربعين لابن عثيمين، ٢٧١.

(٤) التحفة الربانية ٥٦.

(٥) دليل القائلين ٣٠٥.

(٦) التحفة الربانية ٥٦.

(٧) فتح القوي ٤١٨.

(٨) قال المصنف: السنة في اللغة: الطريقة، وأكثر ما تستعمل في الطريقة المعنوية، يقال سن فلان =

الراشدين: الذين عرفوا الحق وانبعوه".

المهدين: صفة مؤكدة، أي: هم راشدون لأنهم مهديون".

النواجد: أواخر الأضراس، وقيل: الأنياب".

ضلالة: هلكة.

ما يستفاد من الحديث:

- ١ - حرص النبي ﷺ على موعظة أصحابه، لإتيانه بالمواعظ المؤثرة التي توجل منها القلوب وتذرف منها العيون.
- ٢ - جواز الوعظ بعد الصلوات".
- ٣ - أنه ينبغي سؤال الواعظ الزيادة في الوعظ والتخويف والنصح".

«سنة» أي: وقع منه أمر يشبه فيه غيره، ومن هنا سُنَّ النبي ﷺ ما تطلق السنة ويروى بها مجموع السيرة، أي كل ما جاء عن النبي ﷺ من أقواله وأفعاله وتقريره وما عُمِّمَ بفعله، ثم قد تختص بها عددا ما ثبت في القرآن وعمل هذا يقال الكتاب والسنة، وقد نعم ما ثبت في القرآن الآن القرآن ثابت عنه يقوم منه العمل به وعمل هذا يقال أعمل السنة بعد. وقال ابن رجب والسنة: هي الطريقة والسلوك، فيشمل ذلك التمسك بما كان عليه هو وخلفاؤه الراشدون من الاعتقادات والأعمال والأقوال، وهذه هي السنة الكاملة، ولهذا كان السلف قديماً لا يطلقون اسم السنة إلا على ما يشمل ذلك كله، وذوي معنى ذلك عن الحسن والأوزاعي والفضيل بن عياض بعد المنهج للمين ١١١، جامع العلوم ٢/ ١١٠، ص ١١١، جامع الترمذي ١١١٠، ٦٦.

(١) جامع العلوم والحكم ٢/ ١١٧، فتح القري ١١٨.

(٢) شرح الأربعين ٢٧٧.

(٣) الجواهر النورية ٢٧١.

(٤) حيث جاء في رواية أن هذه الموعظة كانت بعد صلاة الفجر، وليل الفالحين ٣٠٥.

(٥) التحفة الربانية ٥٢.

- ٤- الحث على البلاغة في الموعظة؛ لأنها أدعى إلى قبول السامعين لقوله «وجلت منها القلوب»^(١).
- ٥- أن الإنسان المودع الذي يريد أن يغادر إخوانه ينبغي له أن يعظهم موعظة تكون مؤثرة بليغة؛ لقوله «كأنها موعظة مودع»^(٢).
- ٦- الجمع في المواعظ بين الترغيب لقوله «فعليكم»، والترهيب؛ لقوله «وإياكم»^(٣).
- ٧- استحباب استدعاء الوصية والموعظة من أهلها، واغتنام أوقات أهل الدين والخير قبل فراقهم»^(٤).
- ٨- طلب الوصية من أهل العلم.
- ٩- وجوب السمع والطاعة لولاة الأمور ما لم يأمرُوا بمعصية الله»^(٥).
- ١٠- لزوم التحكك بـ «الرسول ﷺ»، لاسيما عند الاختلاف والتفرق؛ لقوله «عليكم بستي»^(٦).
- ١١- الحث على اتباع الخلفاء الراشدين»^(٧).

(١) قال ابن رجب: والبلاغة في الموعظة مستحسنة؛ لأنها أقرب إلى قبول القلوب واستجلائها، والبلاغة هي التوصل إلى إتمام المعاني المقصودة، وإيضاحها إلى قلوب السامعين بأحسن صورة بين الألفاظ الفاتنة عليها، وأنصحبها وأعلامها للأسباح، وأرقمها في القلوب، وكان ﷺ ينصر خطبها، ولا يخطبها، بل كان يُلقي ويُرجز. اهد، جامع العلوم والحكم ١/١٠٦.

(٢) فتح القوي ٤١٦.

(٣) الجواهر المولودة ٢١٧.

(٤) قال التوربشتي: وإنما ذكر ﷺ ستهم في مقابلة ستة لأنه عرف أنهم لا يخطبون فيها يستخرجونه ويستيطونه من ستة بالاجتهاد، ولأنه عرف أن بعض ستة لا يشتهر إلا في زمانهم، فأضافها-

- ١٢- من أعلام النبوة إخباره ﷺ بما سيقع بعده من الاختلاف في أمته.
- ١٣- لتحذير من ابتداع الأمور التي ليس لها أصل من الشرع، وإن البدع كلها ضلال^(١)، فلا يكون شيء منها حسناً^(٢).
- ١٤- شرف الخلفاء الراشدين المهديين وفضلهم.

«إليهم، لبيان أن من ذهب إلى رد تلك السنة عظمى، فأطلق القول باتساع مستهم مدأ للباب. أحد فتح القوي ٤١٨.

(١) قال ابن رجب: قوله ﷺ: «كل بدعة ضلالة» من جوامع الكلم لا يخرج عنه شيء، وهو أصل عظيم من أصول الدين، وهو شيء يقوله: «من أحدث في أمرنا ما ليس منه فهو رد»، وكل من أحدث شيئاً ونسبه إلى الدين، ولم يكن له أصل من الدين يرجع إليه، فهو ضلالة، والدين بقرينة منه، وسواء في ذلك مسائل الاعتقادات، أو الأعمال، أو الأقوال الظاهرة والباطنة. جامع العلوم والحكم ١١٩/٢.

٢- ذهب مالك وأحمد وابن تيمية والشافعي وابن رجب إلى أن البدع كلها مذمومة. قال ابن تيمية: ولا يحل لأحد أن يقابل هذه الكلمة الجامعة من رسول الله ﷺ وهي «كل بدعة ضلالة» بسلب ضررها، وهو أن يقال: ليست كل بدعة ضلالة فإن هذا مشاققة للرسول أقرب منه إلى التاويل. أحد الفروق للفراقي ٢٢٩/٢، الاعتصام ١/٥٠، ١٢٢، ١٩١، الانقضاء ٨٧/٢، التناوي ١٠٧/١، جامع العلوم والحكم ١١٩/٢.

الحديث التاسع والعشرون

عَنْ مُعَاذِ بْنِ جَبَلٍ قَالَ: قُلْتُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ أَخْبِرْنِي بِمَعْمَلٍ يُدْخِلُنِي الْجَنَّةَ وَيُبَاعِدُنِي عَنِ النَّارِ. قَالَ: «لَقَدْ سَأَلْتَنِي عَنْ عَظِيمٍ وَإِنَّهُ لَيَسِيرٌ عَلَى مَنْ يَسَّرَهُ اللَّهُ عَلَيْهِ: تَعْبُدُ اللَّهَ وَلَا تُشْرِكُ بِهِ شَيْئًا، وَتُقِيمُ الصَّلَاةَ، وَتُؤْتِي الزَّكَاةَ، وَتَصُومُ رَمَضَانَ، وَتُحُجُّ الْبَيْتَ» ثُمَّ قَالَ: «أَلَا أَذْلِكَ عَلَى أَبْوَابِ الْخَيْرِ؟ الصَّوْمُ جُنَّةٌ، وَالصَّدَقَةُ تُطْفِئُ الْخَطِيئَةَ كَمَا يُطْفِئُ الْمَاءُ النَّارَ، وَصَلَاةُ الرَّجُلِ مِنْ جَوْفِ اللَّيْلِ» ثُمَّ تَلَا: { تَتَجَافَى جُنُوبُهُمْ عَنِ الْمَضَاجِعِ } حَتَّى بَلَغَ { يَغْتَمَلُونَ }

ثُمَّ قَالَ: «أَلَا أَخْبِرُكَ بِرَأْسِ الْأَمْرِ كُلِّهِ وَعَمُودِهِ وَفِرْوَةِ سَنَامِهِ؟» قُلْتُ: بَلَى يَا رَسُولَ اللَّهِ. قَالَ: «رَأْسُ الْأَمْرِ الْإِسْلَامُ، وَعَمُودُهُ الصَّلَاةُ، وَفِرْوَةُ سَنَامِهِ الْجِهَادُ»^(١). ثُمَّ قَالَ: «أَلَا أَخْبِرُكَ بِمَمْلَكٍ ذَلِكَ كُلُّهُ؟» قُلْتُ: بَلَى يَا نَبِيَّ اللَّهِ. فَأَخَذَ بِلِسَانِهِ، قَالَ: «كُفَّ عَلَيْكَ هَذَا» فَقُلْتُ: يَا نَبِيَّ اللَّهِ، وَإِنَّا لَمُؤَاجِلُونَ بِهَا تَتَكَلَّمُ بِهِ؟ فَقَالَ: تَكَلَّمَكَ أَمْكُ يَا مُعَاذُ، وَهَلْ يَكُفُّ النَّاسَ فِي النَّارِ عَلَى وَجُوهِهِمْ، أَوْ عَلَى مَنَاخِرِهِمْ إِلَّا حَصَانِدُ آلِيَتِهِمْ». رواه الترمذي وقال: حديث حسن صحيح.

أخرجه: أحمد ٢٣١/٥، والترمذي ٢٦١٦، وابن ماجه ٣٩٧٣، من

(١) نية ابن المفلح أن النووي عندما ذكر الحديث في الأربعين والأذكار لم يذكر "رَأْسُ الْأَمْرِ الْإِسْلَامُ، وَعَمُودُهُ الصَّلَاةُ، وَفِرْوَةُ سَنَامِهِ". المعين ٢٥٢.

طريق معمر عن عاصم بن أبي النجود عن أبي وائل عن معاذ رضي الله عنه.

صححه: الترمذي، والعقيلي^(١)، والذهبي، وابن القيم^(٢).

ضعفه: ابن رجب^(٣).

والحديث ضعيف لأمر:

١ - أن أبا وائل لم يسمع من معاذ، كما قال ابن طاهر، والمنذري، وابن رجب. قال ابن رجب: لم يثبت سماع أبي وائل عن معاذ، وإن كان قد أدركه بالسن، وكان معاذ بالشام وأبو وائل بالكوفة، وما زال الأئمة - كأحمد وغيره - يستدلون على انتفاء السماع بمثل هذا، وقد حكى أبو زرعة الدمشقي عن قوم أنهم توقفوا في سماع أبي وائل من عمر أو نفوه فسماعه من معاذ أبعد^(٤). اهـ. قال الشيخ عبد الله السعد: لأن معاذ أتوفى قبل عمر سنة (١٨) في طاعون عمواس بالشام، واللقاء بعمر أيسر من اللقاء بمعاذ لأن عمر كان بالمدينة، والناس يأتونها لزيارته؛ لأنه خليفة المسلمين وأفضل

(١) الضعفاء الكبير ٣/ ٤٨٠، وقال: سجد أن ذكره من حديث إسحاق الأزرق عن القاسم بن عثمان عن أنس قال: قال معاذ يا رسول الله أوصني، قال: أوصيك بلسانك... القاسم عن أنس لا يتابع على حديثه، حدث عنه إسحاق أحاديث لا يتابع منها على شيء، وفي هذا الباب، عن معاذ، وغيره، أحاديث، ثابتة من غير هذا الوجه. اهـ.

(٢) الميزان ٢/ ٣٧٥، وقال: حدث عنه أبي القاسم - إسحاق الأزرق بن عثمان محفوظ - أي حديث معاذ. اهـ.

(٣) جامع العلوم والحكم ٢/ ١٢٧. قال الشيخ عبد الله السعد: ابن رجب ضعف جميع طرق الحديث، وصححه بمقتضى أنه يصف الحديث مطلقاً. اهـ.

(٤) جامع العلوم والحكم ٢/ ١٢٧، إعلام الموقعين لابن القيم ١/ ٢٥٩.

الناس في وقته، هذا مع أن المدينة مقصورة للصلاة بمسجدها.

٢- أن الحديث معروف من رواية شهر بن حوشب على اختلاف عنه فيه، كما قال الدارقطني^(١).

٣- الاختلاف على شهر بن حوشب: فرواه حماد بن سلمة عن عاصم عن شهرين حوشب عن معاذ^(٢). ورواه عبد الحميد بن بهرام عن شهر بن حوشب عن عبدالرحمن بن غنم عن معاذ^(٣). ورواية عبد الحميد أحسنها إسناداً كما قال الدارقطني. قال: الشيخ عبد الله السعد: رواية حماد بن سلمة أقوى من رواية معمر؛ لأن رواية حماد جاء ما يشهد لها من طريق عبد الحميد عن شهر، وقد يكون معمر حدث بهذا الحديث بالعراق وحديثه بالعراق متكلم فيه، وقد يكون الاضطراب من عاصم بن أبي النجود - وهو يضطرب في الحديث - ورواية عبد الحميد بن بهرام أقوى من رواية حماد ومعمر، وهي متصلة؛ لكن فيها شهر بن حوشب - فيه ضعيف، وهو متكلم فيه من حيث حفظه، وقد تكلم فيه من أجل عدالته ولكن هذا فيه نظر، والصواب أنه من أجل حفظه فقط. اهـ.

٤- أن الحديث ربما يكون أصله حديث «ما حق الله على العباد وما حق العباد على الله»^(٤) وذلك لأمرين:

(١) العلل ٦/٧٣.

(٢) المسند ٢٤٨/٥.

(٣) العلل ٦/٧٣-٧٩.

(٤) أخرجه: البخاري ٢٨٥٦، ومسلم ٣٠، من طريق أبي إسحاق عن عمرو بن ميمون عن معاذ.

أ - أن حديث «ماحق الله على العباد وما حق العباد على الله» جاء في طرقه أن النبي ﷺ ومعاذا كانا في سفر^١، وجاء في حديث «ماحق الله على العباد وما حق العباد على الله» أن النبي ﷺ قال يا معاذا ثم سار ساعة، ثم قال يا معاذا ثم سار ساعة، ثم سار ساعة^٢، وفي هذا دلالة على أنها في سفر، وكونها في سفر فيه موافقة لحديث الباب.

ب - أن حديث الباب جاء في طرقه أن معاذاً كان رديفاً للنبي ﷺ على حمار^٣، وهذا موافق لحديث «ماحق الله على العباد وما حق العباد على الله» الذي في الصحيحين.

لهائدة:

قال ابن رجب: وخرجه الإمام أحمد ٢٣٦/٥ أيضاً، من رواية عمرو بن النزال أو النزال بن عمرو وميمون بن أبي شبيب كلاهما عن معاذا ولم

(١) مسند عبد بن حميد ٢/٣٢٢، من طريق يونس بن محمد عن شيخان عن قتادة عن أنس أن النبي ﷺ كان في بعض أسفاره ورفيقه معاذا بن جبل فقال «أتدري ما حق العباد...» مسند أبي يعلى ٩/٢٧٥، من طريق عبد الملك بن عمرو عن سعيد بن مسلم عن أنس عليه السلام.

(٢) البخاري ١٢٨، ومسلم ٣٠، من طريق أنس كانت ردف النبي ﷺ ليس بيني وبينه إلا مؤخرة الرجل فقال يا معاذا بن جبل قلت ليك رسول الله وسعديك ثم سار ساعة ثم قال يا معاذا بن جبل قلت ليك رسول الله وسعديك ثم سار ساعة ثم قال يا معاذا بن جبل قلت ليك رسول الله وسعديك قال هل تدري ما حق الله على العباد...»

(٣) أحمد ٢٢٧/٥، من طريق ابن أبي حنبل عن شهر بن حوشب الطبراني ١١/٤٧٩، من طريق أبي نعيم عن الزهري عن ابن لحزم عن معاذا.

يسمع عروة ولا يسمون من معاذ وله طرق أخرى عن معاذ كلها ضعيفة^(١).

قال الشيخ عبد الله السعد:

جاء الحديث من طرق متعددة لا يصح منها شيء باعتبار أفرادها، لكن بمجموعها أو ببعضها ثبت الحديث ويكون محفوظاً.

طرق الحديث:

الطريق الأول: معمر عن عاصم عن أبي وائل عن معاذ، وهي خطأ، والوهم من معمر؛ لأن حماداً رواه عن عاصم عن شهر بن حوشب عن معاذ، وهو الصواب كما قال الدارقطني.

الطريق الثاني: حماد بن سلمة عن عاصم عن شهر بن حوشب عن معاذ، وقد رواه عبد الحميد بن بهرام عن شهر بن حوشب عن عبد الرحمن بن غنم عن معاذ، ورواية عبد الحميد أقوى من طريق عاصم؛ الأمرين:

١- أن عبد الحميد مقدم على عاصم في شهر بن حوشب^(٢)، وعاصم كثير الخطأ.

٢- أن الحديث جاء من طرق أخرى عن عبد الرحمن بن غنم؛

لكن طريق عبد الحميد فيها شهر بن حوشب - فيه ضعف - ؛ لكن

(١) جامع العلوم والحكم ٢/ ١٢٨.

(٢) قال بغير القطان: من أراد حديث شهر فعليه عبد الحميد بن بهرام ١ هـ وقال أحمد حقه عن شهر مقارب، كان يحفظها كأنه يقرأ سورة من القرآن. أعـ شرح حلال الترمذي ٢/ ٧٧٧.

تنجبر بالطرق الآتية.

ورواه عبد الله بن عبد الرحمن بن أبي حسين - ثقة جليل - عن شهر واختلف عنه فرواه شعيب بن أبي حمزة وإبراهيم بن شبيب عن بن أبي حسين عن شهر عن بن غنم عن معاذ، ورواه ابن عبد الحكم عن بن وهب عن ابن سمعان - متروك - وإبراهيم بن شبيب عن بن أبي حسين عن شهر عن معاذ، ورواه مسلم بن خالد وابن أبي حسين كلاهما عن شهر عن بن غنم عن معاذ، ورواه محمد بن عجلان عن أبان بن صالح وابن أبي حسين كلاهما عن شهر بن حوشب عن بن غنم مرسلًا لم يذكر فيه معاذًا. وأقوى هذه الروايات رواية شعيب بن أبي حمزة؛ لكن فيها شهر بن حوشب.

الطريق الثالث: الحكم بن عتيبة عن النزال بن عروة أو عروة بن النزال عن معاذ، وإسناده صحيح إلى عروة؛ لكنها معلولة بعلتين:

١- أن عروة لم يسمع من معاذ.

٢- أن عروة ليس بالمشهور فيه جهالة

لكن طريق الحكم تنجبر بالطرق السابقة والآتية.

الطريق الرابع: الحكم بن عتيبة عن ميمون بن شبيب عن معاذ، ورجال إسناده ثقات؛ لكن ميمون لم يسمع من معاذ وهو كثير الإرسال.

الطريق الخامس: علي بن الجعد عن ابن ثوبان عن أبيه عن مكحول عن معاذ، وعن ابن الجعد عن ابن ثوبان عن عمير بن هانئ عن ابن غنم عن

معاذ، ورواه كثير بن هشام عن ابن ثوبان حدثني عمير بن هاني عن ابن غنم عن معاذ، وقد وقع خلاف على ابن ثوبان واقرى أوجه الاختلاف ما أنفق عليه كثير بن هشام وعمل بن الجعد عن ابن ثوبان عن عمير بن هاني عن ابن غنم عن معاذ، وهو إسناده قوي خاصة في باب الشواهد والمتابعات، ورواته ثقات ماعدا ابن ثوبان، فهو صالح الحديث لا بأس به له أوهام وأخطاء. وأما رواية ابن ثوبان عن أبيه عن مكحول عن معاذ فمقطعة.

الطريق السادس: عطاء الخرساني عن ابن غنم عن معاذ، وعطاء فيه ضعف ويدلس، وقد يكون بينهما عمير بن هاني أو غيره.

الطريق السابع: مبارك بن سعد عن أبيه عن سعيد بن مسروق عن أيوب بن كرز عن ابن غنم عن معاذ، وأيوب فيه جهالة فقد ذكره البخاري وابن أبي حاتم وسكتا عليه، وتفرد به مبارك بن سعيد -جيد الحديث- عن أبيه قاله الدارقطني.

الطريق الثامن: إسحاق الأزرق عن القاسم عن أنس، وهذه الطريق قد يكون أصلها ما جاء في الصحيحين عن أنس مُعَاذُ بْنُ جَبَلٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ يَا أُنَاسُ رَدِيفُ النَّبِيِّ ﷺ لَيْسَ بَيْنِي وَبَيْنَهُ إِلَّا أَخِيْرَةُ الرَّحْلِ فَقَالَ يَا مُعَاذُ بْنُ جَبَلٍ قُلْتُ لَيْتَكَ رَسُولَ اللَّهِ وَسَعْدَيْكَ ثُمَّ سَارَ سَاعَةً ثُمَّ قَالَ يَا مُعَاذُ قُلْتُ لَيْتَكَ رَسُولَ اللَّهِ وَسَعْدَيْكَ ثُمَّ سَارَ سَاعَةً ثُمَّ قَالَ يَا مُعَاذُ قُلْتُ لَيْتَكَ رَسُولَ اللَّهِ وَسَعْدَيْكَ قَالَ هَلْ تَذَرِي مَا خَلَّى اللَّهُ عَنِ عِبَادِهِ.....»

ثم قال الشيخ :

وحديث معاذ يحتمل أن أصله ما جاء في الصحيحين من حديث أنس رضي الله عنه وعمر بن ميمون عن معاذ بن جبل رضي الله عنه «ما حق الله على العباد» لأن الحديثين وقعا لمعاذ وكان رديفا فيها للنبي صلى الله عليه وسلم على حمار، وكلا الحديثين في سفر، لكن يرد على هذا الاحتمال أن حديث شهر بن حوشب قد جاء من طرق متعددة متباينة المخارج تدل على أنه حديث آخر.

ومما يابا النبي صلى الله عليه وسلم لمعاذ بن جبل رضي الله عنه:

الوصية الأولى: «هَلْ تُذِيرِي مَا حَقَّ اللَّهُ عَلَى الْعِبَادِ قَالَ قُلْتُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَعْلَمُ قَالَ فَإِنَّ حَقَّ اللَّهِ عَلَى الْعِبَادِ أَنْ يَعْبُدُوهُ وَلَا يُشْرِكُوا بِهِ شَيْئًا ثُمَّ سَارَ سَاعَةً قَالَ يَا مُعَاذُ بْنُ جَبَلٍ قُلْتُ لَيْتَكَ رَسُولُ اللَّهِ وَسَعْدَيْكَ قَالَ هَلْ تُذِيرِي مَا حَقَّ الْعِبَادِ عَلَى اللَّهِ إِذَا فَعَلُوا ذَلِكَ قَالَ قُلْتُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَعْلَمُ قَالَ أَنْ لَا يُعَذِّبَهُمْ»^(١).

الوصية الثانية: «أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صلى الله عليه وسلم لَمَّا بَعَثَ مُعَاذًا رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَلَى الْيَمَنِ قَالَ إِنَّكَ تَقْدُمُ عَلَى قَوْمٍ أَهْلُ كِتَابٍ فَلْيَكُنْ أَوَّلَ مَا تَدْعُوهُمْ إِلَيْهِ عِبَادَةُ اللَّهِ فَإِذَا عَرَفُوا اللَّهَ فَأَخْبِرْهُمْ أَنَّ اللَّهَ قَدْ فَرَضَ عَلَيْهِمْ خَمْسَ صَلَوَاتٍ فِي يَوْمِهِمْ وَلَيْلَتِهِمْ فَإِذَا فَعَلُوا فَأَخْبِرْهُمْ أَنَّ اللَّهَ فَرَضَ عَلَيْهِمْ زَكَاةً مِنْ أَمْوَالِهِمْ وَتُرْدُ عَلَى فُقَرَائِهِمْ فَإِذَا أَلْمَعُوا بِهَا فَخُذْ مِنْهُمْ وَتَوَقَّى كَرَائِمَ أَمْوَالِ النَّاسِ»^(٢).

(١) أخرجه البخاري ١٢٨، مسلم ٣٠، من طريق قتادة عن أنس رضي الله عنه.

(٢) أخرجه البخاري ١١٥٨، مسلم ١٩، من طريق ابن صيفي عن أبي معبد عن ابن عباس رضي الله عنه.

الوصية الثالثة: «أَنْ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ لَمَّا أَرَادَ أَنْ يَبْعَثَ مُعَاذًا إِلَى الْيَمَنِ قَالَ كَيْفَ تُفْضِي إِذَا عَرَّضَ لَكَ قَضَاءُ قَالَ أَفْضِي بِكِتَابِ اللَّهِ قَالَ فَإِنْ لَمْ تُجِدْ فِي كِتَابِ اللَّهِ قَالَ فَبِسُنَّةِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ قَالَ فَإِنْ لَمْ تُجِدْ فِي سُنَّةِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ وَلَا فِي كِتَابِ اللَّهِ قَالَ أَجْتَهِدُ رَأْيِي وَلَا أَلْزِمُ قَضَاءَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ صَدَرَهُ وَقَالَ الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي وَفَّقَ رَسُولَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ لِمَا يَرْضَى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ».

الوصية الرابعة: «أَنْ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: اتَّقِ اللَّهَ حَيْثُمَا كُنْتَ، وَاتَّبِعْ السَّبِيلَ الْحَسَنَةَ تَحْتَهَا، وَخَالِقِ النَّاسَ بِخُلُقِي حَسَنًا».

بيان المفردات:

أبواب الخير: من التواضع.

جنة: وقاية.

الصدقة: تفلها.

تتجافى: تتنحى عن المضاجع.

رأس الأمر: أي: الدين وهو الإسلام.

(١) أبو داود ٣٥٩٢، الترمذي ٣٢٧، من طريق شعبة عن أبي عون عن الحارث عن أناس من أهل حمص

عن معاذ والحديث لمعه الترمذي هو الدارقطني عاقل الدارقطني ٨٩/٦ قال الشيخ عبد الله

السعد: وأصله حديث إرسال النبي ﷺ معاذاً إلى اليمن الذي في الوصية التالية.

(٢) وهو الحديث الثامن عشر من أحاديث الأربعين النووية.

(٣) جامع العلم والحكم ١٣١/٢.

(٤) التحفة الربانية ٥٣.

(٥) جامع العلوم والحكم ١٤١/٢.

ذروة سنامه: أعل مافيه^(١).

يكب: يصرع^(٢).

الآخبرك بملاك ذلك كله: أي ماتملك به ذلك كله.

تكلتك أمك: فقدتك^(٣).

حصائد الستهم: جزاء الكلام المحرم وعقوباته^(٤).

ما يستفاد من الحديث:

- ١- حرص الصحابة رضي الله عنهم على الأعمال التي تدخلهم الجنة وتباعدهم من النار؛ لقوله «أخبرني بما يدخلني الجنة ويباعدني من النار».
- ٢- أن الجنة والنار موجودتان، وهما باقيتان لا تفتيان.
- ٣- أن دخول الجنة مرتب على الإتيان بأركان الإسلام الخمسة^(٥).

(١) دليل القامحين ١: ٥٨٠.

(٢) النسخة الربانية ٥٤.

(٣) قال النووي: فإن قيل: كيف يدعى عل من ليس هو بأهل الدعاء عليه أو يسيه أو يلغته ونحو ذلك؟ فالجواب ما أجاب به العلماء، ويختصره وجهان: أحدهما: أن المراد ليس بأهل لذلك عند الله تعالى، وفي باطن الأمر؛ ولكنه في الظاهر مستوجب له، فيظهر له ﷻ استحقاقه لذلك بأمره شرعي، ويكون في باطن الأمر ليس أهلاً لذلك، وهو ﷻ مأمور بالحكم بالظاهرة، والله مستول السرور. والثاني: أن ما وقع من سيه ودعائه ونحوه ليس بمقصود، بل هو مما جرت به عادة العرب في وصل كلامها بلا نية، كقوله: تربت بعملك. اهـ شرح مسلم ١: ٨٥٣.

(٤) جامع العلوم والحكم ٢/ ١٤٣.

(٥) النسخة الربانية ٥٤.

٤ - أن تارك الصلاة كافر؛ لقوله ﷺ «وعموده» أي عمود الإسلام ومعلوم أن العمود إذا سقط سقط البنيان .

٥ - فضل التقرب إلى الله بالنوافل بعد أداء الفرائض .

٦ - فضل الصلاة في جوف الليل وأنها تطفيئ الخطيئة .

٧ - أن الجهاد فيه علو الإسلام ورفعته؛ لقوله «وضرورة ستامة الجهاد»^(١) .

٨ - جواز التعليم بالإشارة؛ لأنه ﷺ أخذ بلسان نفسه، وقال «كف عليك هذا» .

٩ - خطر اللسان؛ لقوله ﷺ «وهل يكب الناس في النار على وجوههم إلا حصائد ألسنتهم»^(٢) .

(١) ذهب مالك وأبو حنيفة والفاكهاني وابن القيم وعبد اللطيف بن عبد الرحمن وابن عثيمين إلى أن العلم أفضل من الجهاد قال علي بن أبي طالب: «العالم أعظم أجراً من الصائم القائم الغازي في سبيل الله» وقال أبو هريرة: «لأن أعلم باباً من العلم في أمر وهي أحب إلي من سبعين غزوة في سبيل الله» وما جاء في فضل الجهاد لا يدل على التفضيل المطلق

قال ابن القيم:

والفضل منه مطلق ومفيد	وهي لأهل الفضل مرتبة
والفضل ذو التقييد ليس بموجب	فضلاً على الإطلاق من إنسان
ما خلق آدم بالبدن بموجب	فضلاً على المبعوث بالفران

المنهج المين ٢٥٢، مفتاح دار السعادة لابن القيم ١/ ٢٩٧، جامع بيان العلم وفضله لابن عبد البر ١/ ١١٩، مجموعة الرسائل النجدية ٣/ ٢١٠، الممين ٢٥٩، شرح البلوغ لابن عثيمين كتاب الجهاد، التعليقات المختصر على التوبة للقرطبي ٣/ ١١٤٥ .

(٢) قال يحيى بن أبي كثير: ما صنع منطلق رجل قط إلا عرفت ذلك في سائر عمله، ولا قد منطلق رجل قط إلا عرفت ذلك في سائر عمله. اهـ

الحديث الثلاثون

عن أبي ثعلبة الخشني، جرثوم بن ناشر رحمه الله عن النبي ﷺ قال: «إِنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ قَرِصٌ قَرَائِصٌ فَلَا تُضَيُّعُوهَا، وَحَدٌّ حُدُودًا فَلَا تَعْتَدُوهَا، وَحَرَمٌ أَشْيَاءَ فَلَا تَسْهِكُوهَا، وَسَكَّتَ عَنْ أَشْيَاءَ رَحِمَ لَكُمْ مِنْ غَيْرِ نِسْبَانٍ فَلَا تَبْحَثُوا عَنْهَا». حديث حسن رواه الدارقطني وغيره.

أخرجه: الدارقطني ٤/ ١٨٤، والبيهقي ١٠/ ١٢، والحاكم ٤/ ١١٥، من طريق مكحول عن أبي ثعلبة رحمه الله.

صححه: ابن الصلاح.

حسنه: أبو بكر ابن السمعاني، والنووي.

ضعفه: الذهبي، وابن رجب، وابن حجر.

(١) قال ابن رجب: قال أبو بكر بن السمعاني: هذا الحديث أصل كبير من أصول الفقيهين، قال: وشك في بعضهم أنه قال: ليس في أحاديث رسول الله ﷺ حديث واحد أجمع باتفراده لأصول العلم وفروعه من حديث أبي ثعلبة، قال: وشك في عن أبي وأتلة المزني أنه قال: جمع رسول الله ﷺ الذين في أربع كلمات، ثم ذكر حديث أبي ثعلبة. قال ابن السمعاني: فمن جعل بهذا الحديث، فقد حاز الثواب، وأجن العقاب، لأن من أدنى الفرائض، واجتنب المحارم، ووقف عند الحدود، وترك البحث عما غاب عنه، فقد استوفى أقسام الفضل، وأوفى حقوق الدين، لأن الشرائع لا تخرج من هذه الأنواع المذكورة في هذا الحديث. اهـ جامع العلوم والحكم ٢/ ١١٩.

(٢) فتح القوي ١٥١.

(٣) جامع العلوم والحكم ٢/ ١١٦.

(٤) المعين لابن الملقن ٢٦٢، جامع العلوم والحكم ٢/ ١١٦، المطالب العالمة ٨/ ٣٧٩.

والحديث ضعيف : للانقطاع بين مكحول وأبي ثعلبة، لأن مكحولاً لم يصح له سماع من أبي ثعلبة، كما قال: أبو زرعة، وأبو مشر الدمشقي، وأبو نعيم، والذهبي وابن رجب^(١).

شواهد الحديث:

أ- ما أخرجه: البزار^(٢)، ١٢٣، والحاكم^(٣) ٣٧٥/٢، من طريق عاصم بن رجاء بن حيوة عن أبيه عن أبي الدرداء رضي الله عنه. وقد صححه: البزار، والحاكم^(٤). وضعفه: الذهبي، والمعلمي^(٥). وهو الصواب، وعلة: أن رجاء بن حيوة لم يسمع من أبي الدرداء كما قال ابن حجر^(٦).

ب- ما أخرجه: الترمذي^(٧) ١٧٢٦، وابن ماجه^(٨) ٣٣٦٧ من طريق سيف بن هارون عن سليمان التيمي عن أبي عثمان عن سليمان رضي الله عنه. وقد ضعفه: أحمد، والبخاري، وابن معين، وأبو حاتم الرازي، والترمذي، والعقيلي^(٩).

ج- ما أخرجه : ابن عدي من حديث ابن عمر. وقد ضعفه ابن رجب^(١٠).

(١) المعين ٢٦٢، جامع العلوم والحكم ١١٦/٢.

(٢) المستدرک ٣٧٥/٢.

(٣) المعين ٢٦٣، الأنوار الكاشفة ٣٠١.

(٤) التهذيب ٦٠٢/١.

(٥) جامع العلوم والحكم ١١٨/٢، الضعفاء الكبير ١٧١/٢.

(٦) جامع العلوم والحكم ١١٨/٢.

قال الشيخ عبد الله السعد:

الحديث لا يصح مرفوعاً؛ لأن جميع طرقه ضعيفة، ولكن معناه صحيح، فقد جاء في الكتاب والسنة وعن الصحابة رضي الله عنهم والسلف الصالح ما يدل على معناه: قال الله تعالى: ﴿قُلْ لَا أَجِدُ فِي مَا أُوحِيَ إِلَيَّ مُحَرَّمًا عَلَى طَاعِمٍ يَطْعَمُهُ إِلَّا أَنْ يَكُونَ مِمَّنْهُ أَوْ دَمًا مُسْفُوحًا﴾ (الأنعام: ١١٥) وقوله ﷺ: «إِنَّ أَغْظَمَ الْمُسْلِمِينَ جُرْماً مَنْ سَأَلَ عَنْ شَيْءٍ لَمْ يُحَرِّمْ فَحَرَّمَ مِنْ أَجْلِ مَسْأَلَتِهِ»^(١)، وما جاء بإسناد صحيح عن سلمان: «الْحَلَالُ مَا أَحَلَّ اللَّهُ فِي كِتَابِهِ وَالْحَرَامُ مَا حَرَّمَ اللَّهُ فِي كِتَابِهِ وَمَا سَكَتَ عَنْهُ فَهُوَ بِمَا عَفَا عَنْهُ»^(٢)، وابن عباس: «كَانَ أَهْلُ الْجَاهِلِيَّةِ يَأْكُلُونَ أَشْيَاءَ وَيَتْرَكُونَ أَشْيَاءَ تَقْدَرُا فَبَعَثَ اللَّهُ تَعَالَى نَبِيَّهٖ ﷺ وَأَنْزَلَ كِتَابَهُ وَأَحَلَّ حَلَالَهُ وَحَرَّمَ حَرَامَهُ فَمَا أَحَلَّ فَهُوَ حَلَالٌ وَمَا حَرَّمَ فَهُوَ حَرَامٌ وَمَا سَكَتَ عَنْهُ فَهُوَ عَفْوٌ وَتَلَاوُفٌ لَا أَجِدُ فِي مَا أُوحِيَ إِلَيَّ مُحَرَّمًا إِلَّا إِلَى آخِرِ الْآيَةِ»^(٣) وقال عبيد بن عمير: «إِنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ أَحَلَّ حَلَالاً وَحَرَّمَ حَرَاماً، وَمَا أَحَلَّ فَهُوَ حَلَالٌ، وَمَا حَرَّمَ فَهُوَ حَرَامٌ، وَمَا سَكَتَ عَنْهُ فَهُوَ عَفْوٌ»^(٤) اهـ.

(١) أخرجه البخاري ٧٢٨٩، ومسلم ٢٣٥٨، من طريق عامر بن سعد عن أبيه مرفوعاً.

(٢) الترمذي ١٧٢٦، من طريق الثوري عن سليمان التيمي عن أبي عثمان النهدي عن سلمان موقوفاً.

(٣) أبو داود ٣٨٠٠، من طريق محمد بن شريك عن عمرو بن دينار عن أبي الشعثاء عن ابن عباس موقوفاً.

(٤) جامع العنوم والحكم ١٢٩/٢.

بيان المفردات:

فرض: أوجب^(١).

فلا تضيقوها: بالإخلال بها^(٢).

حد حدودا: شرع أمورا^(٣).

فلا تعتدوها: فلا تتجاوزوها.

وسكت عن أشياء: أي: لم يظهر حكمها^(٤).

فلا تبحثوا: فلا تفتشوا^(٥).

(١) فتح القوي ١٥٠.

(٢) دليل الفالحين ١٧٩٩.

(٣) الحد في الشرع له إطلاقات:

الأول: إطلاقه على المعاني، قال تعالى سجد أن ذكر ما يتعلق بأموال البنات -: [إنك حدود الله فلا تقربوها]

الثاني: إطلاقه على الأوامر، قال تعالى: [إنك حدود الله فلا تعتدوها]، لأن الواجبات تكون في ظلها فلا يجوز أن يعتد بها.

الثالث: إطلاقه على العقوبة القسرية، قال للأمامة: "أنشع في حد من حدود الله" ترجمه مسلم ١٦٨٨، قال ابن رجب: وهذا هو المعروف من اسم الحدود في اصطلاح الفقهاء.

والمراد يأخذ في الحديث هو المنحجب والمباح بأما الواجب فقد ذكره بقوله "فرض" فرائض فلا تضيقوها. مع. جامع العلوم والحكم ١٥٨/٢، حبل السلام ٩٢/٤، شرح بلوغ المرام لابن عثيمين: كتاب الحدود.

(٤) جامع العلوم والحكم ١٦٢/٢، المجموع الزلزلية ٢٨٧.

(٥) النخعة القرآنية ٥٥.

الفوائد:

- ١- حسن بيان النبي ﷺ حيث ساق الحديث بهذا التقسيم الواضح البين^(١).
- ٢- أن كل ما حرمه الله يتعين على المسلم تركه.
- ٣- الالتزام بأوامر الله تعالى.
- ٤- وصف الله عز وجل بالسكوت، هذا من ثمام كماله عز وجل، وأنه إذا شاء تكلم وإذا شاء لم يتكلم^(٢).
- ٥- أن ما سكت الله عنه فهو عفو^(٣).
- ٦- انتفاء النسيان عن الله تعالى وذلك لكمال علمه.

(١) قال إسماعيل الأنصاري: تقسيم أحكام الدين إلى أربعة أقسام: فرائض حقها ألا تصعب، ومحارم حقها أن لا تقرب، وحدود حقها عدم مجاوزتها، وسكوت عنه حقها ألا يبحث عنه، وهذا يجمع أحكام الدين كلها، ومن عمل به حاز الثواب وأمن العقاب، ولهذا قال بعض العلماء: ليس في الأحاديث حديث واحد أجمع بانفراده لأصول الدين وفروعه من هذا الحديث، التحفة الربانية ٥٦.

(٢) ثبت بالسنة والإجماع أن الله يوصف بالسكوت، الفتاوى ١٧٩/٦، شرح الأربعين لابن عثيمين: ٣١١.

(٣) أثبت مرتبة العفو: الشاطبي وابن تيمية وغيرهما، قال ابن رجب: فأما ما انتفى فيه ذلك - أي عدم دخول التحليل والتحریم في النصوص بطريق العموم أو مفهوم الموافقة أو المخالفة أو القياس - كله، فهذا يستدل بعدم ذكره بإيجاب أو تحريم على أنه معفو عنه، المعاهدات ٦٦٠/١، الفتاوى لابن تيمية ٥٣٧/٢، أعلام الموقعين ١/ ٢١٣ - ٣٨٣، جامع العلوم والحكم ١/ ١١٣.

الحديث الحادي والثلاثون

عن أبي العباس، سهل بن سعد الساعدي رضي الله عنه قال: جاء رجل إلى النبي ﷺ فقال: يَا رَسُولَ اللَّهِ دُلَّنِي عَلَى عَمَلٍ إِذَا عَمِلْتُهُ أَحَبَّنِي اللَّهُ وَأَحَبَّنِي النَّاسُ، فَقَالَ: «ارْزُقْ فِي الدُّنْيَا نَحْيَكَ اللَّهُ، وَارْزُقْ فِيهَا عِنْدَ النَّاسِ نَحْيَكَ النَّاسُ». حديث حسن، رواه ابن ماجه وغيره بأسانيد حسنة.

أخرجه: ابن ماجه ٤١٠٢، من طريق خالد بن عمرو القرشي عن الثوري عن أبي حازم عن سهل بن سعد رضي الله عنه.
صححه: الحاكم.

حسنة: الثوري.

ضعفه: أحمد، والعقيلي، والذهبي، وابن رجب.
والحديث ضعيف؛ لأمور:

١ - أن خالد بن عمرو متروك، وقد نفرد به عن الثوري.

(١) قال ابن القيم: هذا أحد الأحاديث الأربعة التي عليها مدار الإسلام، وقد جمعت في قوله شعرا:

عمدة الدين عندنا كلمات أربع من كلام خير النيرة
اتق الشبهات وتزهد ودع ما ليس بعينك واعملن بنية

(٢) المستدرک ١/ ٣١٣.

(٣) الضعفاء للعقيلي ١/ ١١١، جامع العلوم والحكم لابن رجب ٢/ ١٧٥.

(٤) الكامل ٣/ ٩٠٠، التهذيب ١/ ٥٢٨.

(٥) قال العقيلي: وقد تابعه محمد بن كثير، ولعله أخذه عنه فدلله، الآن المشهور به خالد هذا، أحمد، وقد ضعفه: أحمد وابن المنني والنسائي وغيرهم. وقد تابع خالد القرشي أيضا - أبو قتادة الحنفي -

٢- أن ابن ماجه تفرد بهذا الحديث حيث لم يذكره البخاري و مسلم وأبو داود والترمذي والنسائي، والغالب على تفرداته الضعف^(١).

٣- أن الأئمة كأحمد، والذهبي، وابن رجب ضعفوا الحديث.

بيان المفردات:

دلتني: أرشدني.

ازهد في الدنيا^(٢): الزهد: هو ترك ما لا ينفع في الآخرة^(٣).

^(١) وهو منزوك - ومهران السرازي - وهو ضعيف -، عليل ابن أبي حاتم ١٨٦٥ الضعفاء الكبير ١١/٢، الكامل ٩٠٠/٣.

(١) قال المزي: كل ما تفرد به عن الخمسة فهو ضعيف، اهـ. قال ابن القيم: وفي أفراد غرائب ومفكرات، اهـ. تعريب الراوي ١/١٢٨، الروح لابن القيم ١/٣٥٢.

(٢) قال ابن رجب: اعلم أن الذم الوارد في الكتاب والسنة للدنيا ليس هو راجعاً إلى زمانها الذي هو الليل والنهار، المتعاقبان إلى يوم القيامة، فإن الله جعلها بخلقة لمن أراد أن يذكر أو أراد شكوراً. وليس الذم راجعاً إلى مكان الدنيا الذي هو الأرض التي جعلها الله لبني آدم بهاداً وسكناً، ولا إلى ما أودعه الله فيها من الجبال والبحار والأنهار والمعادن، ولا إلى ما أنبت فيها من الشجر والروح، ولا إلى ما بث فيها من الحيوانات وغير ذلك، فإن ذلك كله من نعمة الله على عباده بها لهم فيه من المنافع، وهم به من الاعتبار والاستدلال على وحدانيته سبحانه وقدرته وقسطته، وإلها الذم راجع إلى أفعال بني آدم الواقعة في الدنيا، لأن غالبها واقع على غير الوجه الذي تحمده عاقبته، بل يقع على ما يضر عاقبته، أو لا ينفع، كما قال - عز وجل - : ﴿ اسْكُنُوا الدُّنْيَا الدُّنْيَا لِبَيْتٍ وَفُتْرَةٍ وَفُتْرَةٍ يَتَأْتِيكُمْ فِيهَا الْمَوْتُ وَالْأُولَآءُ فِي أَهْلِكُمْ ﴾. اهـ. قال جامع العلوم والحكم ١٨٧، ١٩٧.

(٣) وبه قال أبو سليمان الداراني وأحمد وابن تيمية وابن القيم وابن رجب وابن عثيمين... قال ابن القيم: هذه العبارة من أحسن ما قيل في الزهد وأجمعها. اهـ. وقال ابن رجب: وهذا يجمع جميع معاني الزهد وأنفسه. اهـ. قال أحمد: الزهد على ثلاثة أضرب: الأول: ترك الحرام وهو زهد العوام، والثاني: ترك الفضول من الحلال وهو زهد الخواص، والثالث: ترك ما يشغل عن الله وهو زهد

ما يستفاد من الحديث:

- ١ - إثبات صفة المحبة لله عز وجل.
- ٢ - أن الزهد في الدنيا وما في أيدي الناس من أسباب محبة الله لعبده ومحبة الناس له^(١).
- ٣ - الحث على طلب الرزق الحلال للاستغناء عن الناس^(٢).

«العارفين. اهـ. قال ابن القيم: وهذا الكلام من أحد يأتي على جميع ما تقدم من كلام المشايخ مع زيادة تفصيله وتبيين درجاته وهو من أجمع الكلام، وهو يدل على أنه من هذا العلم بالحلل الأهل»
وقد شهد الشافعي بإمامته في ثمانية أشياء أحدها الزهد. اهـ تهذيب مدارج السالكين ٢٨٢، جامع العلوم والحكم ١٨٧.

(١) قال ابن عثيمين: وليس معنى الزهد أنه لا يلبس الثياب الجميلة ولا يركب السيارات الفخمة وإنما يتشقق ويأكل الخبز بلا إدام ومما يشبه ذلك ولكن ينتفع بها أنعم الله عليه، لأن الله يحب أن يرى أثر نعمته على عبده. اهـ جامع العلوم والحكم ١٧٧/٢، شرح الأربعين ٣٢٢.

(٢) قال شيخ الإسلام ابن تيمية: ومطلب النفوس وأغراضها نوعان: منها ما هو محتاج إليه كما يحتاج إلى طعامه وشرابه ومسكنه ومنكحه ونحو ذلك فهذا يطلبه من الله ويرغب إليه، فيكون المال عنده بمنزلة حماره الذي يركبه وساطه الذي يجلس عليه بل بمنزلة الكيف الذي يلقي حاجته فيه من غير أن يستمده. ومنها ما لا يحتاج إليه العبد، فهذا لا ينبغي أن يعلق قلبه بها، فإذا تعلق قلبه بها كان مستعبدًا لها وربها صار معتمدًا على غير الله فيها فلا يبقى معه حقيقة العبادة ولا حقيقة التوكل عليه، بل فيه شعبة من العبادة لغير الله، وشعبة من التوكل على غير الله. اهـ قال ابن رجب: وأهل الزهد في فضول الدنيا أقسام: فمنهم من يحصل له، فيمسكه ويترقب به إلى الله، كما كان كثير من الصحابة وغيرهم. ومنهم من يخرجه من يده، ولا يمسكه، وهؤلاء نوعان: منهم من يخرجه إخراجاً طواعية، ومنهم من يخرجه ونفسه تأمر بإخراجه، ولكن يجاهد ما على ذلك. وقد اختلف في أيها أفضل، فقال ابن السكيت والجنيد: الأول أفضل، لتحقيق نفسه بمقام الشقاء والزهد، وقال ابن عطاء: الثاني أفضل، لأن له عملاً وجاهداً. وفي كلام الإمام أحمد ما يدل عليه أيضاً. ومنهم من لم يحصل له شيء من الفضول، وهو زاهد في تحصيله، إنما مع قدرته، أو بدونها، والأول أفضل من هذا. جامع العلوم والحكم ١٩٨/٢.

- ٤ - لا يأس بالسعي فيها يكتب به الإنسان محبة العباد مما ليس محرماً.
- ٥ - الاجتهاد في عمل الآخرة.
- ٦ - الاستغفار عن الناس، وأنه من أسباب راحة القلب وطمأنينته^(١).

(١) المحرعة الكاملة لسعدي ٥/ ١٩٤.

الحديث الثاني والثلاثون

عن أبي سعيد سعد بن مالك بن سنان الخدري رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال: «لا ضرر ولا ضرار». حديث حسن رواه ابن ماجه^(١)، والدارقطني، وغيرهما، مسنداً، ورواه مالك في الموطأ مرسلًا، عن عمرو بن يحيى عن أبيه عن النبي ﷺ، فأسقط أباسعيد، وله طرق بقوي بعضها بعضاً.

أخرجه: الدار قطني ٧٧/٣، والحاكم ٦٦/٢، والبيهقي ٦٩/٦ من طريق: عبدالعزيز بن محمد الدراوردي عن عمرو بن يحيى المازني عن أبيه عن أبي سعيد.

صححه: الحاكم^(٢).

حسنه: النووي، وابن الملقن، والفاكهاني^(٣).

ضعفه: خالد بن سعيد الأندلسي، وابن حزم، وابن عبد البر، وابن عبد الهادي، والذهبي^(٤).

(١) قال الديلملي: ظاهراً أن الكل روى من حديث أبي سعيد وليس كذلك بل ابن ماجه رواه من حديث ابن عباس وعبد بن الصامت. انظر الجواهر اللؤلؤية ٣٠٢.

(٢) المستدرک ٥٧/٢.

(٣) المنهج المين ١٧٩، المعين ٢٧١/٢.

(٤) التمهيد ١٥٧/٢، المحل ٢١١/٨، التلخيص ٥٢٧/٣، جامع العلوم والحكم ٢١٣/٢.

والحديث معلول؛ لأمور:

١- أن عبدالعزيز الدراوردي ليس بالقوي، قال أبو زرعة سبي الحفظ، وقال ابن رجب: والدراوردي كان الإمام أحد يضعف ما حدث به من حفظه ولا يعبأ به^(١).

٢- أن مالكاً رواه عن عمرو بن يحيى مرسلاً^(٢)، ورواية مالك أرجح كما قال ابن رجب^(٣)، لأنه أثبت من الدراوردي.

٣- أن الأئمة رجحوا المرسل^(٤).

فائدة:

حسن الحديث بمجموع الطرق: ابن الصلاح، والنووي، والطوفي، والفاكهاني، وابن رجب، وابن الملقن^(٥)، وضعفه خالد بن سعيد، وابن عبد البر، وابن حزم^(٦).

(١) قال الشيخ عبدالله السعد الدراوردي صدوق، والأصل في حديثه القول إلا روايته عن عبيد الله بن عمر فهي ضعيفة كما قال أحمد والنسائي. ١ هـ تهذيب الكمال ١٨٦/١٨-١٨٧، جامع العلوم والحكم ٢/٢١٣، شرح حلل الترمذي لابن رجب ٢/٦٦٧-٦٦٨.

(٢) الموطأ ٢/٧٤٥.

(٣) جامع العلوم والحكم ٢/١١٣.

(٤) التمهيد ١٠/١٥٧، المحل ٨/٢٤١، التنقيح ٣/٥٣٧، جامع العلوم والحكم ٢/٢١٣.

(٥) والشيخ عبدالله السعد.

(٦) التمهيد ١٠/١٥٧، المحل ٨/٢٨-٩/٢٨، جامع العلوم والحكم ٢/٢١٠.

الحديث حجة معنى، ضعيف إسناداً؛ وإليك تفصيل ذلك:

أولاً: من جهة الإسناد.

جاء الحديث من طرق متعددة عن رسول الله ﷺ، فقد أخرجه: الدارقطني والحاكم واليهقي، من حديث أبي سعيد الخدري، وهو ضعيف - كما تقدم -. وأخرجه أحمد: من طريق فضيل بن سليمان عن موسى بن عتبة عن إسحاق بن يحيى بن الوليد عن عبادة بن الصامت أن رسول الله ﷺ قضى أن لا ضرر ولا ضرار^(١)، وقد ضعفه: ابن عدي^(٢)، قال ابن رجب: إسحاق بن يحيى قبل هو ابن طلحة وهو ضعيف لم يسمع من عبادة قاله الدارقطني. وأخرجه أحمد: من طريق جابر الجعفي عن عكرمة عن ابن عباس قال: قال رسول الله ﷺ «لا ضرر ولا ضرار»^(٣)، وفيه جابر الجعفي، قال ابن رجب: ضعفه الأكثرون. أحمد ونافع جابر الجعفي داود بن الحصين، وسماك بن حرب^(٤)، ولكن هاتين المتابعين ليستا بالقويين؛ لأن رواية داود ابن الحصين عن عكرمة تكلم فيها الأئمة كابن المديني والبخاري وابن رجب وابن حجر^(٥) ورواية سماك بن حرب عن عكرمة تكلم فيها الأئمة -

(١) السند ٣٢٦/٥.

(٢) الكامل ١/ ٤٩٣.

(٣) أحمد ١/ ٣١٣.

(٤) السنن للدارقطني ٢/ ٢٢٨، نصب الراية ١/ ٣٨٤.

(٥) الفتح لابن رجب ١/ ١٤٨.

أيضا- كابن المديني وابن حجر^(١) وأخرجه الدراقطني: عن عائشة^(٢)، وفيه الواقدي وهو متروك، وأخرجه الطبراني: من طريق محمد بن سلمة عن ابن إسحاق عن يحيى بن حبان عن عمه عن جابر، وقد ضعفه ابن رجب وقال: لكن أخرجه أبو داود في المراسيل من رواية عبدالرحمن بن مغراء عن ابن إسحاق عن محمد بن يحيى بن حبان عن عمه واسع مرسلًا وهو أصح. وأخرجه الدراقطني: عن أبي هريرة^(٣)، وقد ضعفه ابن رجب، قال ابن رجب: هذا الإسناد فيه شك وابن عطاء هو يعقوب وهو ضعيف. وأخرجه ابن عبد البر: من طريق كثير بن عبدالله عن عمرو بن عوف عن أبيه عن جده، وضعفه^(٤).

وجاء الحديث بلفظ قريب من حديث هذا الباب بلفظ «من ضار ضار الله به» عند أبي داود من حديث محمد بن يحيى بن حبان عن لؤلؤة عن أبي صرمة^(٥)، وقد ضعفه الترمذي حيث قال «حسن غريب». وأخشى أن يكون هذا هو أحد طرق حديث محمد بن يحيى بن حبان عن عمه السابق.

ومما تقدم يتضح أن الحديث لا يصح من جميع طرقه وإليه ذهب ابن عبد البر قال: وهذا الحديث لا يستند من وجه صحيح. اهـ. وإليه ذهب

(١) شرح علل الترمذي ٦٤٣، القريب بتحقيق حسان عبدالنار ٢٥٦-٢٥٧.

(٢) السنن للدارقطني ١/٢٢٧.

(٣) السنن للدارقطني ١٠٧.

(٤) التمهيد ٢٠/١٥٧.

(٥) أبو داود ٣٦٣٥.

خالد بن سعيد الأندلسي قال: لم يصح حديث «لا ضرر ولا ضرار» مسنداً.
اهـ وهو قول ابن حزم^(١).

ثانياً: من جهة المعنى:

هذا الحديث يعتبر قاعدة من القواعد الخمس الكبار وقد دل عليها الكتاب والسنة، وجعلوا لفظ حديث أبي سعيد وإن كان ضعيفاً عنواناً لما جاء في الكتاب والسنة من المنع من الضرر والإضرار.

قال ابن عبد البر: وأما معنى هذا الحديث فصحيح في الأصول، وقد ثبت عن النبي ﷺ أنه قال «حرم الله من المؤمن دمه وماله وعرضه»^(٢).

قال ابن حزم: هذا خبر لا يصح؛ لأنه إنما جاء مرسلًا، ومن طريق فيها زهير بن ثابت وهو ضعيف إلا أن معناه صحيح^(٣).

قال الشاطبي: رغم كون حديث لا ضرر ولا ضرار من الأدلة الظنية، داخل تحت أصل قطعي في هذا المعنى، حيث إن الضرر والضرار ميثوث في الشريعة كلها في وقائع جزئيات وقواعد كلييات، كقوله تعالى {لا تضرار والددة بولدها} ومنعه التعدي على النفوس والأموال والأعراض وعن الغصب والظلم، وكل ما هو في معنى أضرر أو ضرار، ويدخل تحته الجناية على النسل أو العزل، فهو معنى في غاية العموم في الشريعة لامراء فيه ولا شك.

(١) التمهيد ٢٠/١٥٧، المحل ٨/٢٤١.

(٢) التمهيد ٢٠/١٥٧.

(٣) المحل ٨/٢١٣.

أهـ. "بتصرف".

قال مصطفى الزرقاء: وهذه القاعدة من أركان الشريعة، وتشهد لها نصوص كثيرة في الكتاب والسنة. اهـ.

قال الشيخ عبدالله السعد:

هذا الإسناد-أي إسناد حديث أبي سعيد- مع ضعفه؛ له شواهد من جهتي اللفظ، والمعنى.

فالشواهد اللفظية، قد جاءت من طرق كثيرة كما تقدم، وأقواها طرقتان:

١- ما جاء من طريق داود بن الحصين وسماك كلاهما عن عكرمة عن ابن عباس، وهذا إسناد قوي، داود بن الحصين لا بأس به؛ ولكن في روايته عن عكرمة نظر، فقد تكلم الأئمة في روايته عن عكرمة، ولكن متابعه سمك مما يقوي روايته هنا، وسماك مثله صدوق، وقد تكلم الأئمة في روايته عن عكرمة، ولكن تابعه داود بن الحصين، فأحدهما مما يقوي الآخر، وتابعهما جابر الجعفي، وجابر يختلف فيه، والراجح أنه متروك وقد اتهم وخاصة في حديثه الأخير.

٢- ما جاء من طريق واسع عند أبي داود في المراسيل، وهو إسناد صالح، وواسع من الطبقة الوسطى من التابعين، وفيه عننة إسحاق، وقد جاء موصولا عند الطبراني؛ ولكن الصواب الإرسال، كما هو اختبار أبي

داود؛ لإخراجه في المراسيل^(١)، وابن رجب.

وهذه الشواهد اللفظة بعضها يفوي البعض الآخر، إضافة إلى تباين مخارجها. ومجى طرق أخرى للحديث - كما تقدم -^(٢).

وأما الشواهد المعنوية فنصوص الشريعة تشهد لهذا الخبر من جهة المعنى كما تقدم في كلام ابن عبد البر، والشاطبي وغيرهما. اهـ.

بيان المفردات:

لا ضرر: الضرر: إيصال الضرر يبدون قصد.

لا ضرار: الضرار: إيصال الضرر بقصد^(٣).

(١) قال الشيخ عبد الله السعد: كل حديث جاء موصولا ومرسلا عند أبي داود ثم خرج أبو داود المرسل في كتابه المراسيل فهذا يدل أنه يرجح المرسل.

(٢) قال أبو داود: فإذا لم يكن مستند غير المراسيل ولم يوجد المستند للمرسل يخرج به وليس هو مثل المتصل في القوة. اهـ. قال ابن تيمية: المرسل إذا روي من جهات مختلفة - لاسيما بمن له عناية بهذا الأمر وفتح له - كان كالمتصل ببعض ما يشتهر عند أهل المعاري ويستفيض بأقرب مما يروى بالإسناد الواحد. اهـ. وقال في موضع آخر - بعد حديث جاء ما يؤد من الكتاب والسنة: وهذا المرسل قد عطفه ظاهر القرآن والسنة وقال به جماعة أهل العلم من الصحابة والتابعين ومرسله من أكابر التابعين ومثل هذا المرسل يخرج به باتفاق الأئمة الأربعة وغيرهم، وقد نص الشافعي على جواز الاحتجاج بمثل هذا المرسل. اهـ. قال الزيلعي: المرسل إذا وجد ما يوافقه فهو حجة باتفاق. اهـ. رسالة أبي داود لأهل مكة ٢٥٥، الفناوي ١٣/٣١٧، الصارم المنكي ١١٣، نصب الرتبة ١/٣٥٢.

(٣) ذهب الحنفي وابن عبد البر وابن الصلاح إلى أن الضرر هو أن يدخل على غيره ضررا بما يتفق هو به، والضرار: أن يدخل على غيره ضررا بما لا يتفق له به. قال القائلاني: سيحى أن نقله عن الحنفي - وما علمت من أين أخذ هذا المعنى. اهـ. جامع العلوم والحكم ١٩/٢، المعين ٢٧، الجواهر اللؤلؤة ٣٠٠، شرح الأربعين لابن عثيمين ٣٢٥.

ما يستفاد من الحديث :

- ١ - بيان حسن الشريعة في رفع الضرر والإضرار.
- ٢ - أن مفهوم الحديث يدل على الترغيب في الإحسان بجميع أنواعه.
- ٣ - حب الخير للغير ووجوب أداء حقوق الغير.
- ٤ - أن الله لم يكلف عباده فعل ما يضرهم، لقوله «لا ضرر»^(١).
- ٥ - الأخذ بالأداب العالية والأخلاق الفاضلة.

(١) جامع العلوم والحكم ٢/ ٢٢٢.

الحديث الثالث والثلاثون

عن ابن عباس رضي الله عنهما أن رسول الله ﷺ قال: «لَوْ يُعْطَى النَّاسُ بِدَعْوَاهُمْ لَادَّعَى رِجَالٌ أَمْوَالَ قَوْمٍ وَدِمَاءَهُمْ، وَلَكِنِ النَّبِيُّ عَلَى الْمُدْعَى، وَالْيَمِينُ عَلَى مَنْ أَنْكَرَهُ». حديث حسن، رواه البيهقي وغيره هكذا، ويُعْطَى في «الصحيحين».

أخرجه: البيهقي ٢٥٢/١٠، من طريق صفوان بن صالح عن الوليد بن مسلم عن ابن جريج عن ابن أبي مليكة عن ابن عباس ؓ.

وأخرجه: البيهقي ٢٥٢/١٠، من طريق الحسن بن سهل عن عبدالله بن إدريس عن ابن جريج وعثمان بن الأسود عن ابن أبي مليكة عن ابن عباس ؓ.

وأخرجه: البيهقي ٢٥٢/١٠، من طريق الثوري عن صفوان بن نافع عن عمر عن ابن أبي مليكة عن ابن عباس ؓ.

صححه: الإسماعيلي، وابن الملقن، وابن حجر، والشوكاني، والصنعاني.

حسه: ابن الصلاح، والنووي، وابن الملقن، وابن حجر، وملا علي

(١) قال ابن الملقن: هذا الحديث قاعدة كبيرة من قواعد الشريعة، وأصل من أصول الأحكام، وأعظم مرجع عند النزاع والخصام. اهـ. المعين ٢٨٢.

(٢) السنن الكبرى ٢٥٢/١٠، الدر المنثور ١٥٠/٩، بلوغ الرام ٢٩١، الدراري المضية ٣٧٧، سبل السلام ١١٥/٦.

قاري^(١).

ضعفه: لأصيل، وابن قدامة^(٢).

والصواب في لفظة «البينة على المدعي» أنها شاذة من حيث الصناعة الحديثية، ومحفوفة معنى بدلالة السنة والإجماع: أولاً - وجه كونها شاذة:

١ - أن الأئمة - كأحمد، وابن عدي، وبعض البغداديين - تكلموا في رواية الفريابي عن الثوري . قال أحمد: ما رأيت أكثر خطأ في الثوري منه، وقال العجلي: وقال بعض البغداديين أخطأ في مائة وخمسين حديثاً من حديث الثوري^(٣). وقد تفرد الفريابي بهذه الزيادة عن الثوري كما قال الطبراني والبيهقي^(٤). قال الشيخ عبد الله السعد: وإضافة إلى الكلام في رواية الفريابي عن الثوري فهو من الطبقة الوسطى من أصحاب الثوري - من ناحية الإنقاذ - فابن مهدي، ووكع، والقطان وغيرهم، يُقدمون عليه في الثوري.

٢ - أن الوليد لم يصرح بالسماع من ابن جريج. قال ابن حجر: -بعد-

(١) البدر المنير ٩/ ١٥٠، جامع العلوم والحكم ٢/ ٢٣٦، المعين ٢٨١، الفتح لابن حجر ٥/ ٣٣٤.

(٢) ربه قال الشيخ عبد الله السعد، شرح مسلم للثوري ١٣١٧، المعنى ١٤/ ١٣١، جامع العلوم والحكم ٢/ ٢١٧.

(٣) التهذيب ٣/ ٧٤٠، هدى الساري ١٦٥، التلخيص ٥٧١.

(٤) السنن الكبرى ١٠/ ٢٥٢، السنن الصغرى ١/ ١٨٩.

حديث فيه الوليد- وقد صرح بالتحديث في جميع الإسناد أ. هـ". فدل كلامه على اشتراط التصريح بالسماع من الوليد. والراوي عنه صفوان يدلّس تدليس النسوية كما قال أبو زرعة الدمشقي". قال الشيخ عبد الله السعد: رواية الوليد بن مسلم عن ابن جريج متكلم فيها.

٣- أن متابعة عثمان بن الأسود غريبة؛ لأن الحسن بن سهل ليس بالقوي فقد ذكره ابن أبي حاتم ولم يذكر فيه جرحاً ولا تعديلاً".

٤- أن عبدالله بن داود، وعبدالله بن وهب، وعبدالرهاب بن عطاء، ورواه عن ابن جريج عن ابن أبي مليكة عن ابن عباس بدون هذه الزيادة. قال البيهقي: على هذا رواه الجماعة عن ابن جريج".

٥- أن محمد بن سليم، رواه عن ابن أبي مليكة به بدون هذه الزيادة".

٦- أن أبا نعيم، وخلاد بن يحيى، ومحمد بن بشر، وابن مهدي، ورواه عن تافع به بدون هذه الزيادة.

قال البيهقي: على هذا رواية الجمهور عن نافع".

٧- أن هذا اللفظ جاء من طريق عبد الرزاق عن ابن جريج عن عمرو

• قال صاحب نظم التنقيح / ١٧٠: عمر متواتر معنى.

(١) الفتح ٣١٨/٢.

(٢) التقريب ٢٨٣.

(٣) الجرح والتعديل ١٧/٣.

(٤) البخاري ١٥٥٢، مسلم ١٧١١، السنن الكبرى ١٠ / ٢٥٢.

(٥) أحد ٣٥٦/١.

(٦) البخاري ٢٥١٢، ٢٦٦٨، مسلم ١٧١١، أحد ٣١٢/١، السنن الكبرى ١٠ / ٢٥٢.

بن شعيب مراسلاً^(١)، فدل أن «البينة على المدعى» عن ابن جريج منقطعة لا موصولة.

٨- إعراض البخاري ومسلم عن هذه الزيادة^(٢).

٨- معارضته لما هو أصح منه، كما قال شيخ الإسلام ابن تيمية، وابن القيم. قال شيخ الإسلام ابن تيمية: وأما الحديث المشهور على ألسنة الفقهاء: «البينة على من ادعى واليمين على من أنكر» فهذا قد روي، ولكن ليس إسناده في الصحة والشهرة مثل غيره، ولا رواه عامة أصحاب السنن المشهورين، ولا قال بعمومه أحد من علماء الأمة، إلا طائفة من فقهاء الكوفة، مثل أبي حنيفة وغيره، فإنهم يرون اليمين دائماً في جانب المنكر، حتى في القسامة، يخلقون المدعى عليه، ولا يفضون بالشاهد واليمين، ولا يردون اليمين على المدعي عند النكول، واستدلوا بعموم هذا الحديث.

وأما سائر علماء الأمة - من أهل المدينة ومكة والشام وفقهاء الحديث وغيرهم، مثل ابن جريج ومالك والشافعي والليث وأحمد وإسحاق - فتارة يخلقون المدعى عليه، كما جاءت بذلك السنة، والأصل عندهم: أن اليمين مشروعة في أقوى الجانبين، وأجابوا عن ذلك الحديث تارة بالتضعيف، وتارة بأنه عام، وأحاديثهم خاصة، وتارة بأن أحاديثهم أصح

(١) السنن للدارقطني ٤/ ٤١٨.

(٢) قال شيخ الإسلام: الغالب أن الزيادات خارج الصحيحين لا تسلم من علة أحد وقال ابن رجب: قلل حديث تركاء إلا وله علة خفية أحد.

وأكثر، فالعمل بها عند التعارض أولى.

وقال ابن القيم: الطريق الثاني - لمن رد - الحكم بالشاهد واليمين - :
أن اليمين إنما شرعت في جانب المدعى عليه فلا نـشـرـع في جانب المدعى،
قالوا: ويدل على ذلك قوله: ﴿وَالْيَمِينُ عَلَى مَنْ ادَّعَى﴾ واليمين على من
أنكره فجعل اليمين من جانب المنكر، وهذه الطريقة ضعيفة جداً من
وجوه.

أحدها: أن أحاديث القضاء بالشاهدين واليمين أصح وأصرح
وأشهر.

وهذا الحديث لم يروه أحد من أهل الكتب الستة.

الثاني: أنه لو قاومها في الصحة والشهرة لوجب تقديمها عليه
لخصوصها وعمومه.

الثالث: أن اليمين إنما كانت في جانب المدعى عليه، حيث لم يترجح
جانب المدعى بشيء غير المدعى، فيكون جانب المدعى عليه أولى باليمين،
لقوته بأصل براءة الذمة، فكان هو أقوى المدعين باستصحاب الأصل،
فكانت اليمين من جهته.

فإذا ترجح المدعى بلوث، أو تكول، أو شاهد كان أولى باليمين، لقوة
جانبه بذلك، فاليمين - مشروعة في جانب أقوى المتداعين، فأيهما قوي
جانبه شرعت اليمين في حقه بقوته وتأكيده.

ثانياً - دلالة السنة عليها:

أ- عن الأشعث بن قيس: كان بيني وبين رجل من اليهود أرض فوجدني فقدمته إلى النبي ﷺ، فقال: لي رسول الله ﷺ: «ألك بيعة» قلت: لا، قال: فقال لليهودي «احلف»..... الحديث.

أخرجه: البخاري ٢٦٦٧، ومسلم ١٣٨ من طريق أبي معاوية عن الأعمش عن أبي وائل عن الأشعث، ورواه البخاري ٧١٨٤، من طريق الثوري عن منصور والأعمش عن أبي وائل عن الأشعث بلفظ "أَلَك بَيْعَةٌ قُلْتُ لَا، قَالَ "فَلْيَحْلِفْ".

ب- عن وائل بن حجر قال: كنت عند رسول الله ﷺ فأتاه رجلان يختصمان في أرض فقال أحدهما: إن هذا انتزى على أرضي يا رسول الله في الجاهلية - وهو امرؤ القيس - وخصمه ربيعة بن عبدان قال: «بيتك» قال: ليس لي بيعة قال يعنه... الحديث.

(١) إجماع الحديث بلفظ: "شاهدك أومنته من طريق منصور (البخاري ٢٥١٦) عن أبي وائل به، وقد انفرد بها منصور كما قال القاضي إسماعيل وقال: إن البيعة لا تلغى على الشاهدين. اهـ قال ابن رجب: وقال غيره: يحتمل أن يريد بشاهديه كل نوعين يشهدان للمدعي بضعة دعواه بشين بها الحق. اهـ قال المصنف: لا ينبغي ما هو اللفظ الذي نطق به النبي ﷺ ولكن أجل من روى الحديث عن أبي وائل منصور والأعمش، وأجل من روى عنها صفيان الثوري إمام في الإقناع والقطع، وروايته هي الأشبه بأدب القضاء - تم ذكر كلاما شبيها بكلام ابن رجب - اهـ جامع العلوم والحكم ١٤٥/٢، التكميل ٩٢٣، قال الشيخ عبد الله السعد: هذه الرواية لا تخالف رواية الجماعة، فالروايتان يفسر بعضهما بعض، إضافة أن منصور من كبار الأئمة الملقين. اهـ

أخرجه: مسلم ١٣٩، من طريق عبد الملك بن عمير عن علقمة بن وائل بن حجر.

ثالثاً الإجماع:

قال ابن المنذر: "أجمع أهل العلم على أن البيعة على المدعي واليمين على المدعي عليه".

بيان المقدرات:

لو: حلف امتناع لامتناع".

بدعواهم: بدون بيعة".

البيعة: اسم لكل ما يبين الحق ويظهره.

(١) الإجماع لابن المنذر ٧٥.

(٢) قال المالكيان: اجتمع العلماء على استخلاف المدعي عليه في الأموال، واختلف في غير ذلك. فذهب الشافعي وأحمد وأبو ثور إلى وجوبها على كل مدعي عليه في حد أو طلاق أو نكاح أو عتق، وأغلها بظاهر عموم هذا الحديث، وإن نكل حلف المدعي وثبت دعواه. وقال أبو حنيفة وأصحابه: يحلف على الطلاق والنكاح والعتق، وإن نكل لزمه ذلك، وقال الثوري والشافعي وأبو حنيفة لا يحلف في الحدود والسرقة وقال نحوه مالك. اهـ المنهاج المبين ٤٩٢، المعين ٢٨٤، الفتح لابن حجر ٢/٢٦٧، جامع العلوم والحكم ٢/٢٤٠.

(٣) قال ابن عمر المديني: أي يقتضي امتناع الجواب لامتناع الشرط كما عليه جمهور النحاة، أو لا كان سيلع لو نزع غيره كما عليه إمامهم سيوطي. اهـ الفتح القوي ٤٨١، المعين ٢٨٤.

(٤) شروط سماع الدعوى ستة:

لكل دعوى شروط ستة جمعت
أن لا بنا عليها دعوى غيرها
لفصلها مع التزام وتعيين
تكليف كل وتعي الحرب للدين

فتح القوي ٤٨٨.

المدعي : من إذا سكت عن الدعوى ترك^(١).

من أنكر المدعي عليه : من إذا سكت لم يترك^(٢).

ما يستفاد من الحديث:

١- حرص الشريعة على حفظ الأموال والدماء، لقوله «لو يعطى الناس بدعواهم لادعى رجال أموال قوم ودماءهم».

٢- حرمة مال المسلم إلا بحق.

٣- أن اليمين على المدعي عليه إذا أنكر المدعي، واليعة على المدعي^(٣).

(١) قال ابن القن: أتى بالمدعي معرفة، لأن فيه ضرباً من التعريف المعنوي لظهوره وإقحامه على الدعوى، فأتى فيه بلام التعريف المناسبة و«المنكر» فيه ضرب من الإيham والتكثير لاستحقاقه وتكثيره، فأتى فيه بـ«من» إذ فيها إيham وتكثير شبه بحالته أ. هـ العين ٢٨٥.

(٢) قال ابن حجر: واختلف الفقهاء في تعريف المدعي والمدعي عليه، والمشهور فيه تعريفان: الأول المدعي من يخالف قوله الظاهر والمدعي عليه بخلافه. والثاني من إذا سكت ترك وسكوته والمدعي عليه من لا يقل إذا سكت، والأول أشهر، والثاني أسلم. وقد أورد على الأول بأن المودع إذا ادعى الرد أو النقص فإن دعواه تخالف الظاهر، ومع ذلك فالقول قوله وقيل في تعريفها غير ذلك. الفتح لابن حجر ٢/ ١٣٣٠ مرقى المربع ٥١٦، جامع العلوم والحكم ٢/ ٢١١.

(٣) قال ابن حجر: واستدل بقوله: «اليمين على المدعي عليه» للجمهور بحمله على عمومته في حق كل واحد سواء كان بين المدعي والمدعي عليه اختلاط أم لا، وعن مالك لا تتوجه اليمين إلا على من بين وبين المدعي عليه اختلاط لثلاث يتلوا أهل السنة أهل الفضل بتحليفهم مراراً، وفريب من مهذب مالك قول الإصطخري من الشفعية: إن فرائض الحال إذا شهدت بكلب المدعي لم يلتفت إلى دعواه أحد. وقال ابن رجب: وعنده مالك - لو ادعى على رجل أنه قضي، أو سرق منه، ولم يكن المدعي عليه متبهاً بذلك، لم يستحلف المدعي عليه، وحكي أيضاً عن القاسم بن محمد، وعبد بن عبد الرحمن، وحكاها بعضهم عن فقهاء المدينة الشافعية، فإن كان من أهل الفضل، ومن لا يشترط إليه بذلك، أدب المدعي عند مالك. أحد وقال النووي: ولا أصل لاشتراط الخلطة في كتاب ولا.

- ٤ - حجة المدعى مقدمة على المدعى عليه.
- ٥ - أن اليمين في جانب أقوى المتداعيين^(١).
- ٦ - تحريم الظلم.

سنه ولا إجماع. امد شرح صحيح مسلم النووي ١٣١٧، الفتح لابن حجر ١٣٣٠/٢. جامع العلوم والحكم ٢/٢٤٩.

(١) ذهب المالكية والحنابلة إلى أن اليمين في جانب أقوى المتداعيين واليئة في جانب أضعفها. واستدلوا بحديث القسامة وحديث القضاء بالشاهد واليمين. وذهب الحنفية والبخاري إلى أن اليئة على المدعي أبدا واليمين على المدعي عليه أبدا. استدلوا بحديث الباب وشواهد. وبالإجماع. جامع العلوم والحكم ٢/٢٣٤.

الحديث الرابع والثلاثون

عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «مَنْ رَأَى مِنْكُمْ مُنْكَرًا فَلْيُغَيِّرْهُ بِيَدِهِ، فَإِنْ لَمْ يَسْتَطِعْ فَبِلِسَانِهِ، فَإِنْ لَمْ يَسْتَطِعْ فَبِقَلْبِهِ، وَذَلِكَ أَضْعَفُ الْإِيْمَانِ». رواه مسلم^(١).

أخرجه: مسلم ٤٩، والترمذي ٢١٧٢ وصححه، وابن حبان ٣٠٦، من طريق قيس بن مسلم عن طارق بن شهاب عن أبي سعيد رضي الله عنه^(٢)، وفي أوله قال طارق "أول من بدأ بالخطية يوم العيد قبل الصلاة مروان، فقام إليه رجل فقال: الصلاة قبل الخطية. فقال: قد ترك ما هنالك. فقال أبو سعيد أما هذا فبما قضى ما عليه. وجاءت قصة الإنكار عند البخاري ٩٦٥، ومسلم ٨٨٩، من طريق عياض بن عبد الله عن أبي سعيد بلفظ "عَرَجْتُ مَعَ مَرْوَانَ وَهُوَ أَمِيرُ الْمَدِينَةِ فِي أَضْحَى أَوْ فِطْرِ فَلَمَّا أَتَيْنَا الْمُصَلَّى إِذَا مِنْبَرٌ بَنَاهُ كَثِيرٌ

(١) قال النووي: وأما قوله تعالى: (عليكم أنفسكم لا يفرككم من قبل إذا اعتديتم) فليس مخالفا لما ذكرنا - من التصريح في وجوب الإنكار - ولأن اللغزيب الصحيح عند المحققين في معناها: أنكم إذا فعلتم ما كلفتم به فلا يفرككم تقصير غيركم، مثل قوله تعالى: (ولا تزر الزمر) وورد أخرى، وهو قول أبي بكر وحذيفة وابن السب. اهـ شرح صحيح مسلم ١٥١، المعين ٢٨٩، رسالة في الكلام على آية الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر ١٥٣.

(٢) قال النزال: إن الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر هو القطب الأعظم في الدين، وهو للمهم الذي ابتعث الله له النبيين أجمعين. اهـ وقال القرطبي: الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر كانا واجبين في الأمم للتقدمة، وهو فاتكة الرسالة وخلافة النبوة. اهـ الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر للنزالي، تحقيق: سيد إبراهيم ص ٥، الجامع لأحكام القرآن ١/ ١٧.

بِئْنَ الصَّلَاتِ فَإِذَا مَرَّوَانُ يُرِيدُ أَنْ يَرْتَقِيَهُ قَبْلَ أَنْ يُصَلِّيَ فَجَبَذَتْ بِثَوْبِهِ فَجَبَذَنِي
فَارْتَفَعَ فَخَطَبَ قَبْلَ الصَّلَاةِ فَقُلْتُ لَهُ عَزَّيْرُكُمْ وَاللَّهِ فَقَالَ أَبَا سَعِيدٍ: قَدْ ذَهَبَ مَا
تَعْلَمُ فَقُلْتُ مَا أَعْلَمُ وَاللَّهِ عَزَّيْرُ يَمَّا لَا أَعْلَمُ فَقَالَ إِنَّ النَّاسَ لَمْ يَكُونُوا يَجْلِسُونَ
لَنَا بَعْدَ الصَّلَاةِ فَجَعَلْنَاهَا قَبْلَ الصَّلَاةِ.

بيان المفردات:

من رأى: يحتمل أن يكون المراد رؤية البصر، أو المراد رؤية القلب وهي العلم، والثاني أشمل وأعم^(١).

منكراً: المنكر: ما نبهه الشرع ونهى عنه^(٢).

أضعف الإيمان: أقله ثمره^(٣).

ما يستفاد من الحديث:

١ - وجوب الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر^(٤).

(١) ويرجح أن المراد بـ"من رأى" العلم الدماغي والمباركفوري وإسماعيل الأنصاري وابن عثيمين.

المواهر اللؤلؤية ٣٠٩، تحفة الأحوذى ٦/٢٩٣، شرح الأربعين لابن عثيمين ٢٢٢.

(٢) الفتاوى ١٥/٣١٨، تهذيب الأذكار الشرعية ١٢٠ بالمعنى ٢٩١، شرح الأربعين لابن عثيمين ٢٢٢.

(٣) التحفة الربانية ٥٧.

(٤) نقل الاتفاق على وجوبه بإمام الحرمين والجصاص وابن عبد البر وابن حزم والنووي وابن الملقن.

واختلفوا هل هو فرض عين أم فرض كفاية؟

القول الأول: أنه فرض عين، يرويه قال الزجاج والسهانفوري والتمساني وابن حزم والحاازن وابن

كثير، واستدلوا بهذا الحديث، أو بقوله تعالى (ولتكن منكم أمة يدعون إلى الخير ويأمرون بالمعروف

وينهون عن المنكر ..) وقالوا أن "منكم" لبيان الجنس، والمعنى: تكونوا كلكم كذلك.

القول الثاني: أنه فرض كفاية، يرويه قال الجصاص والماوردي والغزالي وابن العربي والقرطبي.

- ٢- وجوب الإنكار ولو ظن المنكر عدم انتفاع المنكر عليه".
- ٣- أن الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر واجب على كل مسلم، وليس خاصاً بأصحاب الولايات".

— والزهري والرازي وابن قدامة والنووي وابن تيمية وابن مفلح وابن حجر وابن الملقن والشوكاني، وقالوا أن "منكم" للتبسيط، قال القرطبي: وقد عينهم الله بقوله: (الذين أن مكناهم في الأرض أقاموا الصلاة وآتوا الزكاة زامروا بالمعروف ونهوا عن المنكر) وليس كل الناس مكثراً.

قال ابن رجب: واختلف كلام أحد فيه: هل يُسئس واجباً أم لا ؟ فروى عنه جماعة ما يدل على وجوبه، وروى عنه أبو داود في الرجل يرى الطنوز ونحوه: أوجب عليه تغييره ؟ قال: ما أدرى ما واجب إن غير، فهو فضل. وقال إسحاق بن راهوية: هو واجب على كل مسلم، إلا أن يفسد على نفسه، ولعل أحد يتوَقَّف في إطلاقه الواجب على ما ليس بواجب على الأعيان، بل على الكفاية. أهد قال السفاريني: قولهم إنكار المنكر فرض كفاية إذا قام به البعض سقط عن الباقين على ما أسلفنا بأن مرادهم الإنكار باليد واللسان اللذين يحصل تغيير المنكر بهما أو بأحدهما، وأما الإنكار بالقلب ففرض عين على كل مسلم. وهذه قاعدة ينبغي التفطن لها معاني القرآن ١/١٦٢، تحفة النظار، تيب الغافلين لابن النحاس ١٣، الفصل لابن حزم ١٩/٥، أحكام القرآن للجصاص ٢/٤٨٦، شرح صحيح مسلم ١٥١، الجامع لأحكام القرآن ١٦٥/٤، جامع العلوم والحكم ٢/١٥٩، المعين ٢٨٨، فتاوى الألب ١/٢٢٣، فتح القدير ١/٤٥٠، بذل الجهود ١٧/٢١٧.

(١) وإليه ذهب الجمهور وهو قول النووي وأحد في رواية وأبو يعلى واختاره ابن تيمية وابن القيم وابن عثيمين، لعموم حديث الباب، وأن نوح عليه السلام بقي ألف سنة إلا خمسين عاماً يُنذر قومه، وذهب الأوزاعي وأحد في رواية والجصاص والشافعي إلى أن الإنكار معلق بظن الانتفاع، واستدلوا بقوله تعالى "مذكر أن نعمت الذكرى".

المستدرک حل الفتاوى لابن تيمية ٢/٢٠٣، جامع العلوم والحكم ٢/٢٦٦-٢٦٨.

(٢) قال النووي: قال العلماء: ولا يختص الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر بأصحاب الولايات بل ذلك جائز لأحد المسلمين. قال إمام الحرمين: والدليل عليه إجماع المسلمين، فإن غير الولاية في الصغير.

- ٤- أن المنكر لا يغير إلا بعد الثبوت، لقوله «من رأى منكم منكراً»
 ٥- أن الإنكار مأمور به بشرط ألا يؤدي إلى منكر أعظم منه، لقوله
 «فليغيره».

- ٦- أن لإنكار المنكر شروط منها العلم، لقوله «من رأى منكم منكراً».

«الأول، والمعصر الذي يليه كانوا يأمرون بالولاية بالمعروف، وينهونهم عن المنكر، مع تقرير المسلمين
 لإبائهم، وترك توبيخهم حل الشاغل بالأمر بالمعروف والنهي عن المنكر من غير ولاية، بعد شرح
 صحيح مسلم ١٥٤.

(١) قال ابن تيمية: وليس لأحد أن يزيل المنكر بما هو أنكر منه. بعدونه قال ابن القيم، والشافعي،
 وحكى الإجماع عليه ابن عطاء.

حكم الإنكار إذا ترتب على المنكر ضرر: له أحوال:

أن يترتب على الإنكار ضرر يسير، فيجب الإنكار، لأن الأمر بالمعروف لا يخلو من

الأذى.

الحالة الثانية: أن يترتب على الإنكار ضرر شديد كالقتل أو الضرب أو الحبس أو غير ذلك، فلا يجب
 الإنكار، لقوله «لا ضرر ولا ضرار» وهو روي عدم الوجوب عن ابن مسعود وابن عباس وحذيفة
 بنه قال مالك وأحمد والثوري وابن جرير والنووي وغيرهم. قال النووي وهو مذهب المحققين من
 أهل العلم.

الحالة الثالثة: أن يترتب على الإنكار ضرر أعظم من فائدة المعروف أو مفسدة أعظم من مفسدة
 المنكر، فيحرم بالاتفاق كما حكاه النووي.

تفسير ابن جرير ٩٧/٧، تفسير ابن عطاء ٢٢٤/٢، تفسير القرطبي ١٨/١- ٩٨/١٤، إحياء علوم
 الدين ٢٦/٣، جامع العلوم والحكم ٢١٣/٢، لطائف الألباب ٢٠٩/١، الطلعي ٢٩٢، الجواهر
 اللؤلؤية ٣١٠، الفتح القوي ٥٠١، أخرواء البيان ١٧٢/٢.

(٢) قال ابن تيمية: وينبغي لمن يأمر بالمعروف وينهى عن المنكر أن يكون قتيها قبل الأمر، فبقا عند
 الأمر، وليس لك أقرب الطرق في تحصيله، حلها بعد الأمر، لأن الغالب أنه لا بد أن يصيبه أذى كما

قال تعالى: (وأمر بالمعروف، وأنه عن المنكر...). أهد المستدرك على الفتاوى ٢٠٣/٣.

٧- وجوب إنكار المنكر على هذه الدرجات.

٨- وجوب إنكار المنكر المجمع عليه والمختلف فيه، لعموم قوله «من رأى منكم منكراً»^(١).

(١) الإنكار في مسائل الخلاف :

أ- إذا كان الخلاف في مسائل الاعتقاد والمجمع عليه وما هو معلوم بالضرورة، فينكر على المخالف.

ب- إذا كان الخلاف في مسائل الفروع، ففيه تفصيل :

القسم الأول: المسائل التي ليس فيها نص ولا إجماع: فلا ينكر على المخالف.

القسم الثاني: المسائل التي فيها نص: فينكر على المخالف إذا كان الخلاف ضعيفاً.

قال شيخ الإسلام ابن تيمية: فولهج ومسائل الخلاف لا إنكار فيها ليس بصحيح فإن الإنكار إما أن يتوجه إلى القول بالحكم أو العمل. أما الأول فإذا كان القول بخلاف سنة أو إجماعاً قديماً وجب إنكاره. وفائداً، وإن لم يكن كذلك فإنه ينكر بمعنى بيان ضعفه عند من يقول المصيب واحد وهم عامة السلف والعقلاء. وأما العمل إذا كان حل خلاف سنة أو إجماع وجب إنكاره أيضاً بحسب درجات الإنكار، كما ينقض حكم الحاكم إذا خالف سنة، وإن كان قد تبع بعض العلماء. وأما إذا لم يكن في المسألة سنة ولا إجماع وللإجتهاد فيها مسأله فلا ينكر على من عمل بها بجهتة أو مقلداً، وإنما يدخل هذا الميس من جهة أن القائل يعتقد أن مسائل الخلاف هي مسائل الاجتهاد، كما اعتقد ذلك طوائف من الناس، قال والصواب الذي عليه الأئمة أن مسائل الاجتهاد ما لم يكن فيها دليل يجب العمل به وجوباً ظاهراً مثل حديث صحيح لا معارض له في جنسه فيسوغ إذا عدم ذلك فيها الاجتهاد لتعارض الأدلة القارئة أو لحفاء الأدلة ليها، وليس في ذكر كون المسألة قطعية طعن على من عالفها من المجتهدين كسائر المسائل التي اختلف فيها السلف. وقد ثبنا صحة أحد القولين فيها، مثل كون الحامل التوق عنها زوجها تعد بوضع الحمل، وإن الجماع المجرى عن إزال بوجوب الفسل، وأن ربا الفضل والشفعة حرام. أ. ع. قال ابن رجب: والشكر الذي يجب إنكاره: ما كان جمعاً عليه، فأما المختلف فيه، وإقامة الحد أبلغ مراتب الإنكار، مع أنه لا يفسق بذلك عنه، فدل على أنه ينكر كل مختلف فيه ضعف الخلاف فيه، دلالة السنة على تحريمه، ولا يفرج قاعلة المتأول من العدالة بذلك، والله أعلم. وكذلك نص أحد على الإنكار على من لا يتم صلاته ولا يتم صلبه من الركنع والشجود، مع وجود الاختلاف في وجوب ذلك. اهد وقال -أيضاً-: «والنصوص»

٩- تيسر الشريعة وتسهيلها، حيث علقت هذه الواجبات على الاستطاعة؛ لقوله «فإن لم يستطع»^(١).

١٠- أن المنكر الشائع يجب إنكاره، لعموم قوله «من رأى منكم منكرا»^(٢).

١١- أن المؤمن المؤدي لخصال الدين أفضل من الذي تركها ولو عجزا. قال ابن رجب: «ويدل على أن من قدر على خصلة من خصال الإيمان وفعلها كان أفضل ممن تركها عجزا عنها ويدل على ذلك أيضا قوله ﷺ «أما نقصان دينها فإنها تمكث الأيام والليالي لاتصلي» يشير إلى أن أيام الحيض مع أنها ممنوعة من الصلاة حيثئذ وقد جعل ذلك نقصا في دينها فدل على أن من قدر على واجب وفعله فهو أفضل ممن عجز عنه

«من أحد أنه إذا شارب النبيذ متاولاً» لأن تأويله ضعيف لا يندرج عنه الحديث، فإنه قال في رواية الأثرم: «يُحَدِّثُ مَنْ شَرِبَ النَّبِيذَ مَتَاوِلًا، وَلَوْ رَفَعَ إِلَى الْإِمَامِ مِنْ طَلْقِ الْبَيْتِ، ثُمَّ رَاجِعَهَا مَتَاوِلًا أَنْ يَخْلُقَ الْبَيْتَ وَاحِدَةً، وَالْإِمَامُ يَرَى أَنَّ ثَلَاثَ لَا يَحْرُقُ بَيْنَهَا، وَقَالَ: «عَلَا غَيْرُ ذَلِكَ، أَمْرٌ يَنْبَغُ فِي كِتَابِ اللَّهِ، وَسَمِعْتُ نَبِيَّ - ﷺ -، وَنَزَلَ نَهْيُ الْحَمْرِ وَشَرَابِهِمُ الْفَنَاصِيحُ، وَقَالَ النَّبِيُّ - ﷺ - «كُلُّ مَسْكَمٍ خمر»، فلهذا يَنْبَغُ، وَخَلَقَ الْبَيْتَ إِذَا مَرَّ شَيْءٌ اخْتَلَفَ النَّاسُ فِيهِ. قَالَ النَّوَوِيُّ: «الْعُلَمَاءُ إِذَا يَتَكَلَّمُونَ مَا أَجْمَعَ عَلَيْهِ أَمَّا الْخِطَابُ فِيهِ فَلَا إِكْثَارَ فِيهِ لِأَنَّهُ عَلَى أَحَدِ الْمَذْهَبَيْنِ كُلِّ مَجْتَهَدٍ مُصِيبٌ، وَعَلَا هُوَ الْمُخْتَارُ عِنْدَ كَثِيرِينَ مِنَ الْمُحَقِّقِينَ أَوْ أَكْثَرِهِمْ. الْإِحْيَاءُ ٢/ ٣٦٠، الْفَتَاوَى ٣٠/ ٧٩، إِعْلَاوُ الْمَوْقِعِينَ ٣/ ٣٠٠، جَامِعُ الْعُلُومِ وَالْحُكْمِ ٢/ ٢٧١، ٥٥٢، غَدَاءُ الْأَبْيَابِ ١/ ٢١٩، شَرْحُ الْأَرْبَعِينَ لِابْنِ عَثِيمٍ ٣٣٥.

(١) ونقل الإجماع على أن الإنكار مطلق بالاستطاعة: ابن عثيمين وابن عبد البر والقرطبي. تفسير ابن عثيمين ٢/ ٢٢١، الجامع لأحكام القرآن ١/ ٨١.

(٢) وهو قول النووي، وابن تيمية. ونذهب إلى أن المنكر الشائع يستحب إنكاره، واستدلوا بما جاء عند أبي داود والترمذي بإسناد ضعيف من حديث حذيفة مرفوعاً «إذا رأيت شعراً مطاعاً وهوى متبعاً وأعجاب كل برأيه فمليك بكخاصة نفسك ودع عنك العامة». وناقش: أن حديث حذيفة معمول على أنه: الزمان إذا شاعت الفتنة شيوعاً عظيماً.

وتركه، وإن كان معذورا في تركه^{١٢}.

١٢ - الإنكار على الولاية^{١٣}.

١٣ - أن الإيمان يتفاوت، لقوله «وذلك أضعف الإيمان».

١٤ - عدم الإنكار بالقلب يدل على ضعف الإيمان^{١٤}.

(١) قال السعدي: ويدخل في هذا الحديث - إذا مرض العبد أو سافر يجب له ما كان يعمل صحيحا وقبلا -: أن من فعل العبادة على وجه ناقص وهو يعجز عن فعلها على الوجه الأكمل، فإن الله يكمل له نيته ما كان يفعله لو قدر عليه، فإن العجز عن مكملات العبادات نوع مرض. أ. هـ. جامع العلوم والحكم ٢/ ٢٦٩، بهجة قلوب الأبرار ١٧٧.

٢ - إجماعا - نقله ابن حجر الميمني - قال النووي - بعد قول أسامة أنه كلم عثمان بن عفان سرّا -: وفيه الأدب مع الأمراء، واللطيف بهم، ووعظهم سرّا، وتليغهم ما يقول الناس ليتكفروا عنه، وهذا كله إذا أمكن ذلك، فإن ذلك، فإن لم يمكن الوضوء سرّا والإنكار فليقلعه علانية لئلا يفسح أصل الحق. وهذا قال ابن النحاس، ويختار المنصب في الكلام مع السلطان الخلو، ويورد لو كلفه سرّا ونصحه خفية من غير ثالث لها. وهذا قال ابن القيم: ومن دقيق القطة: أنك لا ترد على المطاع عطاء بين الملأ، فتحملة رتبة على نصره الخطأ، وذلك خطأ ثان، ولكن تلتطف في إعلانه به، حيث لا يشهر به غيره. وهذا أما إذا فعل الرائي المنكر بنفسه، فينكر عليه في نفس المكان أن استطاع، لحديث أبي سعيد رضي الله عنه، شرح صحيح مسلم ٢٠١٦، تنبيه العاقلين لأين النحاس ٧٦، الطرق الحكيمة في السياسة الشرعية ١٠٠، فتح القوي ٥٠١.

٢ - قال ابن تيمية: مراده **لا** في قوله يعني في الحديث السابق [ليس وراء ذلك من الإيمان مقال حية غرد] أنه لم يبق بعد هذا الإنكار ما يدخل في الإيمان حتى ينمطه المؤمن بل الإنكار بالقلب أمر حدود الإيمان، ليس مراده أن من لم ينكر لم يكن معه من الإيمان حية غرد، ولهذا قال وليس وراء ذلك، فجعل المؤمنين ثلاث طبقات، فكل منهم فعل الإيمان الذي يجب عليه. وهذا ونحوه، قال أحمد والفرطسي والفاكهازي وابن الملقن. قال الفرطسي - في معنى إنكار القلب - أن ينكر ذلك الفعل بقلبه، ويحزم أن لو قدر على التغير لغيره. وهذا المفهوم ١/ ٢٢١، المنهج المبين ٥٠١، المعين ٢٩٠، هذا، الألب ١/ ٢٢١.

١٥- أن الإنكار بالقلب فرض على كل مسلم، حيث جعل ﴿الْإِنْكَارَ﴾ بالقلب آخر الدرجات لقوله «وذلك أضعف الأيمان»^(١).

(١) العمل ٩/٣٦٦.

الحديث الخامس والثلاثون

عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «لَا تَحَاسِدُوا، وَلَا تَنَاجَشُوا، وَلَا تَبَاغَضُوا، وَلَا تَدَابَرُوا، وَلَا يَبِعْ بَعْضُكُمْ عَلَى بَيْعِ بَعْضٍ، وَكُونُوا عِبَادَ اللَّهِ إِخْوَانًا. الْمُسْلِمُ أَخُو الْمُسْلِمِ، لَا يَظْلِمُهُ، وَلَا يَحْذُلُهُ، وَلَا يَكْذِبُهُ» وَلَا يَحْقِرُهُ. التَّقْوَى هَاهُنَا، " - وَيُشِيرُ إِلَى صَدْرِهِ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ - . «يَحْسَبُ امْرَأً مِنَ الشَّرِّ أَنْ يَحْقِرَ أَخَاهُ الْمُسْلِمَ. كُلُّ الْمُسْلِمِ عَلَى الْمُسْلِمِ حَرَامٌ دَمُهُ وَمَالُهُ وَعِزُّهُ». رَوَاهُ مُسْلِمٌ.

أخرجه: مسلم ٢٥٦٤، من طريق داود بن قيس عن أبي سعيد مولى
عبد الله بن عامر عامر بن كريز عن أبي هريرة.

بيان المفردات:

لا تحاسدوا: لا يحسد بعضكم بعضاً، والحسد: هو كراهة ما أنعم الله على
الغير من نعمة، سواء تمنى زوالها أم لا^(١).

ولا تناجشوا: التجش: أن يزيد في السلعة من لا يريد شراءها إما لنفع

(١) قال النووي: وأعلم أن لفظة «ولا ياكلها» ليست في كثير من نسخ المتن ولأن مسلم أجاز الجوامع
للأولية ٣٢٦.

(٢) وبه قال شيخ الإسلام ابن تيمية. جامع العلوم والحكم ٢/ ٢٧٦، الفتح القوي ٥١٢، شرح الأربعين
لابن عثيمين ٣٣٩.

البائع أو الإضرار بالمشتري".

ولا يتأخضروا: لاتعاطوا أسباب البغض".

ولا تدابروا: لاتتقاطعوا ولا تتعادوا".

لا يبيع بعضكم على بيع بعض: بأن يقول لمن اشترى سلعة: افسخ هذا البيع، وأنا أبيعك بأرخص منه، أو أجود منه بثمنه".

ولا يخذله: لا يترك نصرته إذا احتاجه.

لا يحقره: لا يستصغره ولا يتكبر عليه".

بحسب امرئ من الشر: يكفيه من الشر.

(١) قال ابن رجب: ويحتمل أن يُفسَّر التَّاجِرُ التَّهَيُّ عَنْهُ فِي هَذَا الْحَدِيثِ بِمَا هُوَ أَهَمُّ مِنْ ذَلِكَ ، فَإِنَّ أَسْلَ التَّجَرُّ فِي اللُّغَةِ : إِثْرَةُ الشَّيْءِ بِالْكُفْرِ وَالْحِيلَةِ وَالْمَخَادِعَةِ ، وَمِنْهُ شُفِيَ التَّاجِرُ فِي الْبَيْعِ تَاجِسًا ، وَيُسَمَّى الْعَاثِلُ فِي اللُّغَةِ تَاجِسًا ، لِأَنَّهُ يُتِمُّ الْعَيْدَ بِحِيلَتِهِ عَلَيْهِ ، وَيُدَاخِلُهُ لَهُ ، وَحَيْثُ كَانَ فَيَكُونُ الْمَعْنَى : لَا تَخَادَعُوا ، وَلَا تُعَايِلْ بِعُطْغَمِكُمْ بَعْضُكُمْ بِأَلْكَمِ وَالْإِحْتِيَالِ . اهـ - جامع العلوم ٢ / ٢٨١ .

(٢) قال الفاكهاني: لأن الحب والبغض معان غير مكتسبة للإنسان ، كما قال عليه الصلاة والسلام: «اللهم هذا نفسي فيها أم لك فلا تزاغلني فيها لأملك» . يعني: الحب والبغض . اهـ - المنهج المبين ٥١٠ ، المنهج القوي ٥١٧ ، شرح الأربعين لابن عديم ٣٤٠ .

(٣) قال الأحمدي: وجه عطف هذه الجملة على سابقتها - ولا يتأخضروا - هو أن كلا من المتأخضرين والتدابير لا يستلزم الآخر ، لأن الشخص قد يبغض صاحبه ويؤاخذ حقوقه ، وقد يعرض عنه لشعره تهمة أو ناديب وهو بحجة . اهـ - المنهج القوي ٥١٨ .

(٤) التحفة الربانية ٥٩ .

(٥) المنهج المبين ٥١٢ .

وعرضه: حسب، وهو مفاخره ومفاخر آياته^(١).

ما يستفاد من الحديث:

- ١ - تحريم الحسد^(٢).
- ٢ - تحريم النجس^(٣).
- ٣ - تحريم التقاطع والمجران^(٤).

(١) المنهج المبين ٥١١، فتح القوي ٥٢٨.

(٢) الحسد مراتب:

الأول: أن يكره نعمة الله على غيره، فهذا محرم بالإجماع كما حكاه النووي والفاكهاني. وأما ما نقل من الحسن بأنه لا ياتم فقد وجهه ابن رجب بأنه محمول على ما يجده الإنسان ولا يمكن دفعه.

الثانية: أن يتمنى أن يكون مثله، فلا يجرم، قال ابن كثير: والحسد الشرعي المدحوخ هو تمنى حال مثل ذلك الذي هو على حالة سارة، وهذا قال عليه السلام "لا حسد إلا في اثنين: رجل آتاه الله مالاً، فهو يتفقه أثناء الليل وآتاه النهار، بعد". قال ابن رجب: وهذا هو الغبطة، وسماه حسداً من باب الاستعارة.

الثالثة: أن يتمنى أن يكون أحل منه، قال ابن عثيمين: فهذا جائز حل وليس بمحرم. اهـ المنهج المبين ٥٠٩، فضائل القرن ٢٧٥، جامع العلوم والحكم ٢/٢٧٩، طرح التثريب ٨/٢٣١، الجواهر المولية ٣١٩، فتح القوي ٥١٣، شرح الأربعين لابن عثيمين ٣١٣.

(٣) قال ابن عبد البر: أجمعوا أن قاطعه خاص لله عز وجل. اهـ ذهب أحمد في رواية عنه أن البيع باطل وذهب الجمهور إلى صحة البيع. جامع العلوم والحكم ٢/٢٨٠.

(٤) المجران:

الأول: من فرض ديني، فلا يجوز أكثر من ثلاثة أيام بالإجماع كما حكاه ابن عبد البر، واستدلوا بما جاء في مسلم ٢٥٦٠ من حديث أبي أيوب رضي الله عنه مرفوعاً لا يحل لمسلم أن يجر أخاه فوق ثلاثة ليال^(١).

الثاني: من فرض ديني، فيجوز أكثر من ثلاثة أيام، قال أحمد وابن رجب، ودليلهم من النبي ﷺ للمتخلفين عن غزوة تبوك، ومجره لأزواجه شهراً.

جامع العلوم والحكم ٢/٢٨٦، طرح التثريب ٨/٩٨، لقاء الألياب ١/٢٥٢، ٢٦٠.

- ٤ - النهي عن إرادة المكروه بالمسلمين بأي وجه من الوجوه^(١).
- ٥ - النهي عن البيع على بيع أخيه^(٢).
- ٦ - وجوب تنمية الأخوة الإيمانية، لقوله «وكونوا عباد الله إخوانا»^(٣).
- ٧ - تحريم النسيئة؛ لقوله «لاتباغضوا»^(٤).
- ٨ - تحريم احتقار المسلم لأخيه المسلم^(٥).
- ٩ - النهي عن الأهواء المضلة الموجبة للتباغض^(٦).
- ١٠ - تكرار الكلمة المهمة لبيان الاعتناء بها وفهمها، لقوله «التقوى هاهنا» وأشار إلى صدره ثلاث مرات.
- ١١ - أن القلب أساس التقوى والجوارح تابعة له.

(١) بالإجماع كما حكاه النووي، شرح صحيح مسلم ٢١٨.

(٢) قال ابن رجب: ومعنى البيع على بيع أخيه: أن يكون قد باع منه شيئاً، فيبذل للمشتري سلعة ليشتريها، ويقع بيع الأول. اهـ وقال بقريصة الجمهور وابن رجب وابن عثيمين: «وذهب أحد فيها حكاه أبو بكر الخليل إلى بطلان البيع». جامع العلوم والحكم ٢/٢٨٩.

(٣) شرح الأربعين لابن عثيمين ٣٤٨.

(٤) قال الدبائلي: وهي حرمة إجماعاً، ويجب كما قال الغزالي على كل من حلت إليه نسيئة ستة أمور: ألا يصدقه، وأن ينهيه عن ذلك، وأن ينفذه في الله، وألا يظن بالتفوق عنه السوء، وألا يتجسس على تحقيق ذلك، وألا يمكنه ما لم له به. اهـ الجواهر النورية ٣٢١.

(٥) بالإجماع كما حكاه النووي، شرح صحيح مسلم ٢١٨.

(٦) طرح الشرب ٨/٩٦.

١٢ - تحريم الاعتداء على المسلمين في دماءهم، وأموالهم، وأعراضهم^(١).

١٣ - تحريم الغيبة، لقوله «وعرضه»^(٢).

١٤ - النهي عن الأهواء المضلة؛ لأنها توجب الشياغص.

١٥ - أن كرم الخلق عند الله بالتقوى، قال ابن رجب: قوله ﷺ: «التقوى هاهنا» فيه إشارة إلى أن كرم الخلق عند الله بالتقوى، فرب من يحقره الناس لضعفه، وقلة حفظه من الدنيا، أعظم قدرا عند الله تعالى ممن له قدر في الدنيا، فإنما الناس يتفاوتون بحسب التقوى كما قال تعالى «إن أكرمكم عند الله أتقاكم».

(١) قال الدمشقي: قوله «كل المسلم على المسلم» الخ هو المقصود الأعلى من الحديث وما سبق كالتمهيد له. أ. هـ. الجواهر للزلاوية ٣٢٨.

(٢) حكى النووي الإجماع على تحريمها، ونقل القرطبي الإجماع على أنها من الكبائر الفصح لا ينحصر ٢/ ٢٦٦٠ - ٣٠٥٣، شرح الأربعين ٣٤٨.

(٣) جامع العلوم والحكم ٢/ ٢٩٤، فتح القوي ٥٢٧.

الحديث السادس والثلاثون

عن أبي هريرة هـ قال: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: مَنْ نَفَسَ عَنْ مُؤْمِنٍ كُزْبَةً مِنْ كُزْبِ الدُّنْيَا، نَفَسَ اللَّهُ عَنْهُ كُزْبَةً مِنْ كُزْبِ يَوْمِ الْقِيَامَةِ، وَمَنْ يَسَّرَ عَلَى مُعْسِرٍ يَسِّرَ اللَّهُ عَلَيْهِ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ، وَمَنْ سَتَرَ مُسْلِمًا سَتَرَهُ اللَّهُ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ، وَاللَّهُ فِي عَوْنِ الْعَبْدِ مَا كَانَ الْعَبْدُ فِي عَوْنِ أَخِيهِ هـ.

وَمَنْ سَلَكَ طَرِيقًا يَلْتَمِسُ فِيهِ عِلْمًا سَهَّلَ اللَّهُ لَهُ بِهِ طَرِيقًا إِلَى الْجَنَّةِ، وَمَا اجْلَسَ قَوْمٌ فِي بَيْتٍ مِنْ بُيُوتِ اللَّهِ يَتْلُونَ كِتَابَ اللَّهِ، وَيَتَذَكَّرُونَ فِيهِمْ إِلَّا نَزَلَتْ عَلَيْهِمُ السَّكِينَةُ، وَعَشِيَتْهُمْ الرَّحْمَةُ، وَحَفَّتْهُمُ الْمَلَائِكَةُ، وَذَكَرَهُمُ اللَّهُ فِيمَنْ عَمِلَهُ. وَمَنْ بَطَأَ بِهِ عَمَلُهُ، لَمْ يُنْزَغْ بِهِ نَسَبُهُ هـ. رَوَاهُ مُسْلِمٌ بِهَذَا اللَّفْظِ.

أخرجه: مسلم ٢٦٩٩، وأبو داود ٣٦٤٣، والترمذي ١٤٢٥، أحمد ٢/٢٥٢،
من طريق أبي معاوية عن الأعمش عن أبي صالح عن أبي هريرة هـ هـ.
صححه: مسلم، وابن الجارود، وابن حبان، والحاكم هـ.

(١) قال ابن عثيمين: يرويه بعض العوام: «ما دام العبد في عون أخيه وعلمنا خلط، لأنك إذا قلت وما دام العبد في عون أخيه صار عون الله لا يتحقق إلا عند دوام عون الأخ». اهـ شرح الأربعين لابن عثيمين ٣٥٧.

(٢) قال الأصبهاني: وهو حديث عظيم، جامع لأنواع من العلوم والقواعد والأدب، والفضائل، والأحكام، والقواعد. وقال الدمياطي: هذا الحديث مولد عظيم، لما فيه من البشارة والبلادة. اهـ الجواهر المولوية ٣٢٧، فتح القوي ٥٥٢.

(٣) مسلم ٢٦٩٩، المعنى: لغوث المكدر - ٨٠٢، صحيح ابن حبان ٨٨، المستدرک ٨٨.

ضعفه: أبو زرعة، والترمذي، والحاكم، وأبو الفضل المروزي، والدارقطني، وابن حجر^(١).
الحديث مفلول^(٢) لأمور:

- ١- أن الأئمة كابن زرعة، والترمذي، وابن حجر رجحوا أنه عن الأعمش حدثت عن أبي صالح. قال ابن رجب: فإن أسباط بن محمد رواه عن الأعمش قال: حَدَّثْتُ عَنْ أَبِي صَالِحٍ، فَبَيَّنْتُ أَنَّ الْأَعْمَشَ لَمْ يَسْمَعْهُ. اهـ^(٣).
- ٢- أن الأعمش لم يذكر من حدثه به عن أبي صالح، كما قال ابن رجب^(٤)، والأعمش صاحب تدليس فربما أخذ عن غير الثقات، كما قال ابن عمار الشهيد^(٥).
تنبيه:

ذهب من قوى الحديث بأن أبا أسامة رواه عن الأعمش بذكر التصريح بينه وبين أبي صالح كما عند مسلم^(٦).
والجواب: أن هذا التصريح خطأ لأمور:

-
- (١) العلل لابن أبي حاتم: ١٩٧٩، الترمذي: ١٤٢٥، معرفة علوم الحديث: ٢٣، جامع العلوم والحكم: ٣٠٣/٢، الفتح: ١/١٧١.
 - (٢) أبو داود في السنن: ٤٩١٦، الترمذي: ١٩٣٠، ١٤٢٥.
 - (٣) جامع العلوم والحكم: ٣٠٣/٢.
 - (٤) جامع العلوم والحكم: ٣٠٣/٢.
 - (٥) علل أماني في كتاب الصحيح: ٣٥.
 - (٦) مسلم: ٢٦٩٩.

- ١ - أن أبا أسامة ليس من المقدمين في الأعمش^(١).
- ٢ - أن أبا أسامة تفرد بذكر التحديث بين الأعمش وأبي صالح كما قال ابن عمار الشهيد^(٢).
- ١ - أن محمود بن غيلان رواه عن أبي أسامة عن الأعمش بدون ذكر التصريح بين الأعمش وأبي صالح^(٣).
- ٢ - أن أصحاب الأعمش الكبار - أبي معاوية، وابن نمير، وزائدة وغيرهم - روه عن الأعمش بدون ذكر التصريح^(٤).
- ٣ - أن أسباط بن محمد رواه عن الأعمش قال: حَدَّثْتُ عَنْ أَبِي صَالِحٍ^(٥).
- ٤ - أن عبيدة بن الأسود رواه عن الأعمش عن حدثه عن أبي صالح.
- ٥ - أن الأئمة - كالترمذي، وأبو الفضل الشهيد، والدارقطني، ظاهر صنيع النسائي - أعلوا الحديث بأن الأعمش قال: حَدَّثْتُ عَنْ أَبِي صَالِحٍ^(٦).

(١) شرح علل الترمذي لابن رجب ٢/٥٢٩-٥٣٦.

(٢) علل أحاديث في كتاب الصحيح ٣٥.

(٣) الترمذي ٢٦٤٦.

(٤) مسلم ٢٦٩٩، أبو داود ٣٦١٣-١٤٥٥، الترمذي ١٩٣٠، ابن ماجه ٢٢٥، شرح علل

الترمذي ٢/٥٢٩-٥٣٦، جامع العلوم والحكم ٢/٣٠٤.

(٥) أبو داود ١٩١٦، الترمذي ١٩٣٠.

(٦) العلل لابن أبي حاتم ١٩٧٩، الترمذي ١٤٢٥، جامع العلوم والحكم ٢/٣٠٣، الفتح ١/١٧١.

فائدة:

ويشهد لحديث الباب:

أ- ما أخرجه البخاري ومسلم، من طريق ابن شهاب عن سالم عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما قال: قال رسول الله ﷺ: **الْمُسْلِمُ أَخُو الْمُسْلِمِ لَا يَظْلِمُهُ وَلَا يُظْلَمُهُ وَمَنْ كَانَ فِي حَاجَةِ أَخِيهِ كَانَ اللَّهُ فِي حَاجَتِهِ وَمَنْ فَرَّجَ عَنْ مُسْلِمٍ كُرْبَةً فَرَّجَ اللَّهُ عَنْهُ كُرْبَةً مِنْ كُرْبَاتٍ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَمَنْ سَتَرَ مُسْلِمًا سَتَرَهُ اللَّهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ** (١).

ب- وما أخرجه مسلم، من طريق شعيب عن أبي إسحق عن الأعرج أبي مسلم عن أبي هريرة وأبي سعيد الخدري أنهما شهدا على النبي ﷺ أَنَّهُ قَالَ لَا يَقْعُدُ قَوْمٌ يَذْكُرُونَ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ إِلَّا خَفَّتْهُمُ الْمَلَائِكَةُ وَغَشِيَتْهُمُ الرَّحْمَةُ وَنَزَلَتْ عَلَيْهِمُ السَّكِينَةُ وَذَكَرَهُمُ اللَّهُ فِيمَنْ عِنْدَهُ (٢).

بيان المفردات:

نفس: خفف (٣).

كربة: الشدة العظيمة (٤).

(١) البخاري ٢٢١٠، مسلم ٢٥٨٠.

(٢) مسلم ٢٧٠٠.

(٣) قال الأصبهاني: الكربة تقارب أن ترمق النفس، فكأنها لشدة غمها طفت بجاري النفس، وبه يعلم حكمة إتيان نفس على رءفته من أزال أو فرح. اهـ فتح القوي ٥٣٦.

(٤) قال ابن رجب: وقوله: "كربة من كُرْب يوم القيامة"، ولم يقل: "من كُرْب الدنيا والآخرة" كما قيل في التفسير والشر، وقد قيل في مناسبة ذلك: إنَّ الكُرْب من الشدائد العظيمة، وليس كل -

ستر مسلماً: أخفى عيوبه الخلقية أو الخلقية ﷺ.

يلتمس: يطلب.

السكينة: الطمأنينة وانسراح الصدر^(١).

غشيتهم: غطتهم^(٢).

حفتهم: أحاطت بهم.

وذكرهم الله: أثنى عليهم.

فيمن عنده: من الملائكة^(٣).

من بطلاً: قصر^(٤).

حاشد يحصل له ذلك في الدنيا ، بخلاف الإحصار والعزومات المحتاجة إلى الستر ، فإن أحداً لا يكاد يخلو في الدنيا من ذلك ، ولو يصغر بعض الحاجات المهمة . وقيل : لأن كثرة الدنيا بالنسبة إلى كثرة الآخرة فلا شيء ، فادّخر الله جزاء تنقيس الكثرة عنده ، لينقّس به كثرة الآخرة . ادّخل ابن عثيمين: منفس الكربة هو مزيل للكربة فقط ، وليس على المعسر فيه زيادة عمل وهو التيسير ، وطرق بين من يرفع الضرر ومن يحدث الخير . اهدى جامع العلوم والحكم ٢/ ٣٠٦-٣٠٧ ، فتح القوي ٥٣١ ، الفتح القوي ٥٣٣ ، شرح الأربعين لابن عثيمين: ٣٦٠ .

(١) قال ابن القيم: السكينة هي طمأنينة القلب واستقراره ، وأصلها في القلب ، ويظهر أثرها حل الجوارح ، وهي عامة وخاصة . وسيبها مراقبة العيد لربه جل جلاله حتى كأنه يراه . اهدى إعلام الموقعين لابن القيم ٨٩٥ ، شرح الأربعين لابن عثيمين ٣٥٨ .

(٢) الجواهر اللؤلؤة ٣٣٥ .

(٣) التحفة الربانية ٦٥ .

(٤) الجواهر اللؤلؤة ٣٣٦ .

ما يستفاد من الحديث:

١ - فضيلة تنفيس الكرب وقضاء الحاجات والستر على المسلمين^(١).

٢ - التيسير على المعسر^(٢).

(١) والمراد بالحديث الستر على من لم يعرف بالفساد وهو قول ابن حزم والنووي وابن رجب وابن عثيمين. قال النووي: وأما الستر المتدوب إليه هنا فالمراد به الستر على ذوي الخيئات ونحوهم ممن ليس هو معروفًا خاص بالأذى والفساد. فأما المعروف بذلك فيستحب ألا يستر عليه، بل ترفع فضيعة إلى ولي الأمر إن لم يخف من ذلك مفسدة لأن الستر على هذا يطمعه في الإيذاء والفساد، وانتهاك الحرمات، وجسارة غيره، على مثل فعله قال العلماء في القسم الأول الذي يستر فيه: هذا الستر مندوب، فلو رفعه إلى السلطان ونحوه لم يأنم بالإجماع، لكن هذا خلاف الأول، وقد يكون في بعض صوره ما هو مكروه. اهـ وقال ابن رجب: من كان مستوراً لا يُعرف بشيء من المعاصي، فإذا وقعت منه حقيرة، أو زلة، لمَّا لا يجوز كشفها، ولا متكفها، ولا التحدث بها، لأن ذلك غيبة عرته، وهذا هو الذي وردت فيه التصوص، وفي ذلك قد قال الله تعالى: {إِنَّ الَّذِينَ يُغَيِّبُونَ عَنْ نُسَبِهِهِ الْقَاجِئَةَ فِي الَّذِينَ آمَنُوا لَمْ يَغْلِبْ إِلَيْهِ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ} وقال مالك: من لم يُعرف منه أذى للناس، وأما كانت منه زلة، فلا بأس أن يُشفع له ما لم يبلغ الإمام، وأما من عُرف بستر أو فساد، فلا أحب أن يُشفع له أحد، ولكن يترك حتى يُقام عليه الحد، سكتاه ابن المنذر وغيره. اهـ شرح صحيح مسلم ١٨١٥، المنهج المين ٥١٦، جامع العلوم والحكم ٣١٤/٢.

(٢) قال الفاكهاني: التيسير يكون بالمحبة والصدقة والنظرة ولا يحد عندي أن يكون بالعلم. اهـ قال الدمياطي: قيل إن المراد بالمعسر ما هو أهم من الدين ليشمل كل من وقع في صعوبة أو شدة وتعسر عليه الخلاص منها. اهـ. وبه قال ابن عثيمين. وقال ابن رجب: التيسير على المعسر في الدنيا من جهة المال يكون بأحد أمرين:

الأول: النظر، إلى الميسرة، وهو واجب وبه قال ابن رجب وابن عثيمين، لقوله تعالى: {وَأَنْ تَقْرَءُوا عُسْرَةَ قَسْرَةً إِلَى تَنْسَرَةٍ}.

الثاني: الوضغ عنه، أو إعطائه ما يزول به إحصاره، وهو مستحب، لما جاء في "الصحيحين" عن أبي هريرة عن النبي ﷺ: "كُنْ تاجرَ بُدَيْنٍ النَّاسِ، فَإِذَا رَأَى مَعْسراً، قَالَ لِعِيَّتِهِ: تَجَاوَزُوا عَنْهُ، لَعَلَّ اللَّهَ أَنْ يَتَجَاوَزَ عَنْهُ، فَتَجَاوَزَ اللَّهُ عَنْهُ". اهـ. المنهج المين ٥١٦، جامع العلوم

٣- أن الجزاء من جنس العمل.

٤- فضيلة اجتماع الناس في المساجد لقراءة القرآن وندارسه، لقوله «وَمَا جَلَسَ قَوْمٌ فِي بَيْتٍ مِنْ بُيُوتِ اللَّهِ يَتْلُونَ كِتَابَ اللَّهِ، وَيَتَذَكَّرُونَ بِهِ، يَنْتَهِمُ إِلَّا نَزَلَتْ عَلَيْهِمُ السَّكِينَةُ، وَغُشِبَتْ لَهُمُ الرَّحْمَةُ، وَخَفَّتْهُمُ الْمَلَائِكَةُ، وَذُكِّرَهُمُ اللَّهُ فِيمَنْ عِنْدَهُ»^١.

٥- صحبة الملائكة لأهل مجالس العلم^٢.

٦- أن النسب لا ينفع إذا أخرج عن العمل الصالح؛ لقوله «ومن بطأ به عمله لم يسرع به نسبه»، وأن مقاييس الناس بالأعمال لا بالأنساب، وإبطال الإسلام موازين الجاهلية^٣.

١- المحكم ١/ ٣١٠، الجواهر اللؤلؤة ٣٣١، شرح الأربعين لابن عثيمين ٣٥٦.

(١) قال ابن حجر العسقلاني: وهو طهيب الجمهور خلافاً لما لك. المعين ٣٠٢، فتح القوي ٥١٤، الجواهر اللؤلؤة ٣٣٥.

(٢) لعلم المراد في التصوم هو علم الشريعة وهو قول الحسن وابن تيمية، وابن رجب وابن المقفري والسعدي وابن عثيمين وإسحاق الأنصاري. الفتاوى ١٠/ ٦١٤، فضل علم السلف على الخلف ١٥، جامع العلوم والحكم ٢/ ٣٢٣، المعين ٣٠١، الرياض الناضرة ٧٩، فتح القوي ٥٣٩، شرح الأربعين لابن عثيمين ٢٥٧، التحفة الربانية ١٢.

(٣) قال الذهبي: الحسب نوعان: النوع الأول: الحسب يتعلق بنسب الإنسان وشرف بيته، وهذا النوع إنما هو مدح، لأنه مظنة أن يكون صاحبه عاملاً يفتخر بحسبه، مترفعاً عن الدنيا، متحلياً بالمكارم، فهو مقصود لغيره. وأما النوع الثاني: فهو الحسب الحقيقي الذي هو وصف للعبد، ورجاله وزينة، وغيره في الدنيا والدين، وهو حسن الخلق. أحد: قال ابن عثيمين: فإن لم يعلو به وسارح إلى الخير وسبق إليه، فهل يسرع به النسب؟ فالجواب: لا شك أن النسب له تأثير وله ميزة، ولهذا نقول: جنس العرب خير من غيرهم من الأجانب، ويتر عاظم أفضل من غيرهم من قريش. فالنسب له تأثير، لذلك:

٧- أن المساجد بيوت الله، وإضافتها إلى الله إضافة شريفة^(١).

«نجد طبائع العرب غير طبائع غيرهم» فهم خير في الفهم وخير في الجلالة وخير في الشجاعة وخير في العلم، لكن إذا أبطأ بهم العمل صاروا شرا من غيرهم. (مذهبنا فلوب الأبرار ٣٢٣، شرح الأربعين ٣٦٦).

(١) شرح الأربعين لابن عثيمين ٣٦٥.

الحديث السابع والثلاثون

عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا، عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ، فِيمَا يَرْوِي عَنْ رَبِّهِ تَبَارَكَ وَتَعَالَى قَالَ: «إِنَّ اللَّهَ كَتَبَ الْحَسَنَاتِ وَالسَّيِّئَاتِ، ثُمَّ بَيَّنَّ ذَلِكَ: فَمَنْ هَمَّ بِحَسَنَةٍ، فَلَمْ يَعْمَلْهَا كَتَبَهَا اللَّهُ لَهُ عِنْدَهُ حَسَنَةً كَامِلَةً، وَإِنْ هَمَّ بِهَا فَعَمِلَهَا، كَتَبَهَا اللَّهُ لَهُ عِنْدَهُ عَشْرَ حَسَنَاتٍ إِلَى سَبْعِ مِائَةٍ ضِعْفٍ إِلَى أَضْعَافٍ كَثِيرَةٍ، وَمَنْ هَمَّ بِسَيِّئَةٍ، فَلَمْ يَعْمَلْهَا، كَتَبَهَا اللَّهُ لَهُ عِنْدَهُ حَسَنَةً كَامِلَةً، وَإِنْ هَمَّ بِهَا، فَعَمِلَهَا كَتَبَهَا اللَّهُ لَهُ سَيِّئَةً وَاحِدَةً». رواه البخاري ومسلم في صحيحيهما بهذه الحروف.

أخرجه: البخاري ٦٤٩١، ومسلم ١٣١، من طريق الجعد أبي عثمان عن أبي رجاء العطاردي عن ابن عباس رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا^(١).

(١) لفظ تبارك لا يقال إلا لله كما قاله ابن عطية وابن القيم. قال ابن القيم: البركة نوعان. أحدهما بركة هي فعله - تبارك وتعالى - والفعل منها بارك، والفعل منها باريك، وهو ما جعل كذلك، فكان مباركاً بجعله تعالى. والنوع الثاني: بركة تصال إلى إضافة الرحمة والعزة. والفعل منها تبارك، ولهذا لا يقال لغيره ذلك. فهو سبحانه المبارك وعبد، ورسوله المبارك كما قال المسيح "وجعلني مباركاً أين ما كنت" فمن بارك الله فيه وعليه فهو المبارك. وأما صفة تبارك فمخصصة به تعالى. اهـ بدائع، تفسير ابن عطية ٧/ ٧٧، بدائع الفوائد ٣/ ١٨٥.

(٢) قال الشيخ الطبري: هذا الحديث حديث عظيم وال عمل عظيم فضل الله على خلقه ورافقه بهم. اهـ الجواهر اللؤلؤة ٣١٣.

فائدة:

جاء عند مسلم ١٣١، زيادة: « أَوْحَاقًا اللَّهُ وَلَا يَهْلِكُ عَلَى اللَّهِ إِلَّا هَالِكٌ »، من طريق جعفر بن سليمان عن الجعد أبي عثمان عن أبي رجاء عن ابن عباس رضي الله عنه ^(١).

وهي شاذة؛ لأمر:

١- أن جعفر بن سليمان وإن كان صدوقاً فقد ضعفه ابن القطان، وابن عمار، وقال ابن سعد: به ضعف، اهـ. وله منكرات قال البخاري: يخالف في بعض حديثه. اهـ وقال ابن المديني: أكثر عن ثابت، وبقيّة أحاديثه مناكير، اهـ وقال الجوزجاني: روى أحاديث منكرة، اهـ ^(٢).

٢- أن عبدالوارث، وسعيد بن زيد روياه عن الجعد بدون هذه الزيادة ^(٣)، وعبدالوارث أوثق من جعفر بن سليمان.

٣- أن الحسن بن ذكوان رواه عن أبي رجاء بدون ذكر هذه الزيادة ^(٤).

٤- أن مسلماً - في صحيحه - ذكر أن جعفر بن سليمان زاد هذه الزيادة بعد أن ذكر طريق عبدالوارث عن الجعد، فلعل مسلم ذكرها ليبين علتها كما

(١) قال أبو نعيم: حديث صحيح. اهـ الحلية ٢/ ٣٠٨.

(٢) مثل الحديث ٨٧ بأحوال الرجال ١١٠، المغني ١/ ٢٠٩، التهذيب ١/ ٣٠٧.

(٣) البخاري ٦٤٩١، أحد ١/ ٣١٠.

(٤) أحد ١/ ٢٢٧.

وعد بذلك في مقدمته^(١).

قال الشيخ عبد الله السعد: هذه الزيادة فيها نظر - لما تقدم -.

فائدة: جاء ما يشهد لهذه الزيادة:

أ- قال رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: إِذَا أَسْلَمَ الْعَبْدُ فَحَسَنَ إِسْلَامُهُ يُكْفَرُ اللَّهُ عَنْهُ كُلَّ سَيِّئَةٍ كَانَ زَلَفَهَا وَكَانَ بَعْدَ ذَلِكَ الْفِصَاصُ الْحَسَنَةُ بِعَشْرِ أَمْثَالِهَا إِلَى مَنِّعٍ مِائَةٍ ضِعْفٍ وَالسَّيِّئَةُ بِمِثْلِهَا إِلَّا أَنْ يَتَجَاوَزَ اللَّهُ^(٢).

ب- قال رَسُولُ اللَّهِ ﷺ:

«يُذْنِي الْمُؤْمِنُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ مِنْ رَبِّهِ عَزَّ وَجَلَّ حَتَّى يَضَعَ عَلَيْهِ كَتَفَهُ فَيَقْرَأُ بِذُنُوبِهِ فَيَقُولُ هَلْ تَعْرِفُ فَيَقُولُ أَيْ رَبِّ أَغْرِفُ قَالَ فَإِنِّي قَدْ سَتَرْتُهَا عَلَيْكَ فِي الدُّنْيَا وَإِنِّي أَغْرِفُهَا لَكَ الْيَوْمَ فَيُعْطَى صَحِيفَةً حَسَنَاتِهِ»^(٣).

(١) قال مسلم: قد شرحنا من ملحق الحديث وأعله بنفس ما يتوجه به من أراد سبيل القوم ووفق لها وسريره إن شاء الله تعالى شرحاً وإيضاحاً في مواضع من الكتاب عند ذكر الأخبار المتعلقة إذا أتينا عليها في الأماكن التي يليق بها الشرح والإيضاح إن شاء الله تعالى. اهـ. وقال القاضي عياض: فعندي أنه - رحمه الله - قد أتى بطلقاته الثلاث في كتابه على ما ذكر وكذلك - أيضاً - على الحديث التي ذكر ووعد أنه يأتي بها قد جاء بها في مواضعها من الأبواب من اختلافهم في الأسانيد، والإرسال والأسناد والزيادة والنقص وذكر لصاحب المصحفين، وهذا يدل على غرضه في تأليف وإدخاله في كتابه كما وعد به. اهـ. الأكمال ١/ ٣٠١.

(٢) البخاري ١، تعليقاً بصيغة الجزم من طريق مالك من زيد بن أسلم عن عطاء بن يسار عن أبي سعيد قال زين الدين العراقي: ووصله النسائي وكذلك الفاروقاني في غرائب مالك من نسخة طريقه. قال الخطيب البغدادي: حديث ثابت. اهـ. طرح الشريفة ٨/ ٢٣٢، الفتح لابن حجر ١/ ١١.

(٣) البخاري ٢٤٤١، ومسلم ٢٧٦٨ من طريق قتادة عن صفوان عن ابن عمر رضي الله عنهما.

ج- قال رسول الله ﷺ: «يقول الله عز وجل: من عمل حسنة، فله عشر أمثالها أو أزيد، ومن عمل سيئة، فجزاها مثلاًها أو أغفر^(١)».

بيان المفردات:

تعالى: تتره عما لا يليق بكما له^(٢).

كتب الحسنات والسيئات: قدر مقادير الحسنات والسيئات^(٣).

بين ذلك: للكتابة من الملائكة^(٤).

هم: أرادها وترجح فعلها عندها ولكن لم يأت معها بالمقدور أو بعضه^(٥).

(١) صحيح مسلم ٢٦٨٧.

(٢) دليل الفالحين ٤٨.

(٣) المنهج المبين ٥٢٧.

(٤) دليل الفالحين ٤٨.

(٥) قال شيخ الإسلام ابن تيمية: إن الأحاديث التي بها التفريق بين العام والعامل إنما هي في فيما دون الإرادة الجازمة التي لا بد أن يقرن بها العمل، كما في الصحيحين عن ابن عباس عن النبي ﷺ - ثم ذكر حديث الباب. فهذا التقسيم هو في رجل يمكنه الفعل ولهذا قال "فعلها" فلم يعملها، ومن أمكنه الفعل فلم يفعل لم تكن إرادته جازمة، فإن الإرادة الجازمة مع القدرة مستلزمة للفعل. انظر الفتاوى ١٠ / ٧٣٥، ٧٤٧.

(٦) مراتب قصد المعصية خمس:

الأولى: المحاسن: وهو ما يلقى فيها، وهذا لا يؤخذ به بالإجماع كما حكاه السبكي الكبير، لأنه ليس من فعل العبد، وإنما هو شيء طرأ عليه.

الثانية: المخاطر: وهو جرمان المحاسن فيها، وهذا لا يؤخذ به بالإجماع كما حكاه زين الدين العراقي، ولحديث: «إن الله تجاوز لأمتي ما حدثت به أنفسها ما لم تتكلم به» أخرجه البخاري ٥٢٦٩.

حصة كاملة: لانقص فيها.

غناها : عفي عنها⁴ [2]

ما يستفاد من الحديث:

١- أن من تمام عدل الله وإحكامه جل وعلا للأمور أنه كتب للحنثات جزاء وللسيئات جزاء.

٢- استعمال التفصيل بعد الإجمال؛ ليكون أوقع في النفس وأدعى للقبول، لقوله «فمن هم بحسنة... الخ».

مسلم ١٢٧، قال ابن علان: وهذه المراتب -الحاجس والمخاطم وحديث النفس- لا أجز فيها في الحسنات لعدم القصد.

التي هي: حديث النفس: وهو ما يلح فيها من التردد على الفعل أو لا؟ وهل لا مؤاخلة به بالإجماع كما حكاه زين الدين العراقي، وحديث: "إن الله يجاوز لأمره ما يحدث به نفسه ما لم تتكلم"، الرابعة: الهم: وهو قصد ترجيح الفعل، فهذا لا مؤاخلة به، لحديث الباب. الخامسة: العزم: وهو قوة ذلك القصد والعزم والجزم به.

مراتب النصيب لمن حاجس ذكرها لمخاطر الحديث النفس فاستمعها

عليه هم فميزم كلها رفعت

شرح صحيح مسلم للنوري ٢١٨، الفتاوى ١٠ / ٧٢٢، ٧٢٨، ٧٣٩، ٧٤٨، ٧٥٣، ٧٥٨، ٧٦٠،
المهج البينا ٥٢، جامع المعلوم والحكم ٣٥٠، طرح الشريب ٨ / ٢٣١، الفتح لابن
حجر ٣ / ٢٨٥٠، دليل النافحين ٥٠، الفتح القوي ٥٦٣، سبل السلام للصنعاني ٢ / ٢٣٨، فتح
القوي ٥٦٦، شرح الأربعين لابن عثيمين ٣٧٠.

(١) قال ابن حجر: والمعنى أن الله يمحوها بالفضل أو بالتوبة أو بالاستغفار أو بعمل الحسنة التي تكفر السيئة، والاول أشبه بالصواب لظاهر حديث أبي ذر "فمحوا ما به مثلها أو أعقر". اهـ الفتح لابن حجر ٢٨٤١.

٣- أن الله شرف صاحب الحسان بكتابة حسناته عنده، إشارة إلى قربه إليه.

٤- أن من هم بالحسنة ولم يعمل بها تكتب له حسنة كاملاً^(١).

(١) أحوال من هم بالحسنة ولم يعملها:

الحال الأول: أن يسمى بأسمائها ولكن لم يتركها، فهذا يكتب له الأجر كاملاً لقوله تعالى: (ومن يخرج من بيته مهاجراً إلى الله ورسوله ثم يدركه الموت فقد وقع أجره على الله). تكتب له حسنة. قال الأحناف: لأن المقام سبب إلى عملها، فوسيب خير، وخير، فالقلم بها خير. اهـ. قال الشرح نعمتي: تولو من عليه أمانة متعددة وهو يحدث نفسه بعمل الحسنة فإن الله يكتب له حسنات بعدد تلك الأمانة. اهـ. الحال الثانية: أن يعم بالحسنة ويعزم عليها ولكن يتركها لحسنة أفضل منها، فهذا يثاب ثواب الحسنة العليا ويثاب على هو الأول للحسنة الدنيا لقوله ﷺ: «لن تترك أن يصل في بيت المقدس إن فتح الله مكة» - «صل حائتها» أي في مكة.

الحال الثالثة: أن يتركها تكاسلاً، ومثل أن يتوهم أن تصدق بغيرهم فيصرفه على نفسه، قال ابن حنبلين: لهذا يثاب على المهم الأول، وقال ابن حزم: يحصل أن يثاب. اهـ. قال شيخ الإسلام: فإذا هم بحسنة فلم يعملها كان قد أتى بحسنة وهي المهم فتكتب له حسنة كاملة، فإن ذلك طاعة وخير وكذلك هو في عرف الناس. اهـ.

الحال الرابعة: أن يعم بالحسنة ويعزم عليها لكن يعجز عنها بدون أن يسمى بأسمائها، فهذا تكتب له حسنة، لكن ليس كعامل الحسنة، ويدل على ذلك حديث الذي قال: ((لو أن لي مالا، لعملت فيه ما قبل فلان)) يعني: الذي يطيع الله في ماله، قال ﷺ: ((فهو في الأجر سواء)) أخرجه الترمذي ٢٢٦٥، من حديث أبي كبشة. قال ابن رجب: وقد حمل قوله: ((فهو في الأجر سواء)) على استوائها في أصل أجر العمل، دون مضاعفته، فالمضاعفة يختص بها من قبل العمل دون من نواه فلم يعملها، فأنها لو استويا من كل وجه، لتكتب لمن هم بحسنة ولم يعملها عشر حسنات، وهو خلاف التصريح كلها، ويدل على ذلك قوله تعالى: (ففضل الله المجاهدين بأموالهم وأنفسهم على القاعدتين فزجاً وكلاً وغداً الله الحلي) وفضل الله المجاهدين على القاعدتين أجراً عظيماً فزجاً وبتة. اهـ. قال ابن عباس وغيره: القاعدون المفضل عليهم المجاهدون مرجة من القاعدون من أهل الأعداء، والقاعدون المفضل عليهم المجاهدون مرجات هم القاعدون من غير أهل الأعداء. اهـ.

٥- أن الملكين يعلمان بما يجول في قلب الإنسان، لقوله «فمن هم بحسنة»^(١).

٦- أن من هم بالسيرة فلم بعملها تكتب له حسنة كاملة»^(٢).

«وجعل ابن تيمية هذه الخصال داخلة في الخصال الأولى. فقال مطلقاً على حديث أبي كيثبة: فهذا التساوي مع الأجر والوزر هو في حكاية حال من قال ذلك وكان صادقاً فيه وعلم الله منه إرادته جازمة لا يختلف عنها الفعل إلا لغوات القدرة فهذا استويا في الثواب والعقاب. اهـ الفتاوى ١٠/ ٧٣١، ٧٣٢، ٧٣٧، جامع العلوم والحكم ٢/ ٣٤٥، الفتح لابن حبيب ٣/ ٢٨٥٠، شرح الأربعين لابن عثيمين ٣٦٩.

(١) شرح ابن بطال لصحيح البخاري ١٠/ ٢٠٠.

(٢) أحوال المهم بالسيرة:

الخال الأولى: أن هم بالسيرة ويعزم عليها ثم يتركها لله، فهذا تكتب له حسنة كاملة. لقوله: «وَمَنْ قَمَّ يَسِيرًا، فَلَمْ يَعْمَلْهَا، كَتَبَهَا اللَّهُ لَهُ حَسَنَةً كَامِلَةً. وَإِنْ تَرَكَهَا لِحَوِّ رِيَاءٍ أَوْ حِيَاءٍ أَوْ خَوْفٍ فَبِي شُكٍّ، فَلَا يُوْجِرُ». قال الأحمدي: بل قيل: «يأثم» لأن تقديم خوف المخلوق على خوف الله تعالى محرم وكذا الرياء. اهـ.

الخال الثانية: أن هم بالسيرة ويعزم عليها وهو قادر عليها ثم يتركها، فهذا لا يكتبها الله عليه بالإجماع كما حكاه ابن عبد البر، فهذا لا له ولا عليه، قال شيخ الإسلام ابن تيمية: وهذا إجماع بالسيرة، فأما إن يتركها خشية الله وخوفه أو يتركها لغير ذلك، فإن تركها خشية الله كتبها الله له عند حسنة كاملة كما صرح به في الحديث وكما جاء في الحديث الآخر: «إكتبوها له حسنة فإنها تركها من أجل» وأما أن تركها لغير ذلك لم تكتب عليه حسنة كما جاء في الحديث الآخر: «فإن لم يعملها لم تكتب عليه» وهذا تنق معاني الأحاديث. اهـ.

الخال الثالثة: أن هم بالسيرة ويعزم عليها لكن يعجز عنها بدون أن يسمى بأسبابها، فهذا تكتب عليه حسنة، لكن ليس كعامل السيرة بل يكتب عليه وزر منه، وبذلك على ذلك حديث الذي قال: ((لو أن لي مالا، لعملت فيه ما غيبت فلان)) يعني: الذي يعصي الله في ماله، قال: ((فها في الوزر سواء)) أخرجه الترمذي ٢٣٢٥ وصححه ابن كيثبة.

الخال الرابعة: أن هم بالسيرة ويسعى بأسبابها ولكن يعجز، فهذا تكتب عليه حسنة كاملة، وبذلك على ذلك حديث: ((إذا التقى المسلمان سيفيهما، فالتقائل والتقتول في الأمر))، قالوا: يا رسول الله، هذا القاتل، فما بال القاتل؟! قال: ((إنه كان حريصاً على قتل صاحبه)) أخرجه مسلم ١٦٧. قال:

- ٧- فيه رد على من أنفذ الوعيد على العصاة المؤمنين؛ لقوله: «أَوْحَاكَهَا اللَّهُ»^(١).
٨- أن رحمة الله سبقت غضبه لأنه جعل الحسنة بعشرة أمثالها إلى سبعمائة

«ابن حجر: ولا يلزم أن يكونا في درجة واحدة من العذاب بالاتفاق».

الحالة الخامسة: أن يفعل المعصية ثم هم أن يعود إليها قال ابن حجر: يعاقب: على الإصرار كما جزم به ابن المبارك وغيره في تفسير "ولم يصروا على ما فعلوا" ويؤيد أن الإصرار معصية اتفاقاً.

اختلف أهل العلم في حكم المؤاخذه بما أصر عليه العبد وعزم عليه ولم يظهر له أثر في الخارج ؟ أولاً: أن يكون من أعمال القلوب صرفاً، كالشك في الوجودات أو النبوة أو البعث، فهذا كفر، ودونه المعصية التي لا تصل إلى الكفر، كمن يحب ما يضر الله، فهذا باثم، ولكنه لا يوجب الكفر والخسار. وقال النووي: وقد نظامت نصوص الشرع بالمؤاخذه بعزم القلب المستقر، ومن ذلك "إن الذين يحبون أن تسبح القامحة في الذين آمنوا لهم عذاب أليم" قد نظامت نصوص الشرع وإجماع العلماء على تحريم الخسار، واحتقار المسلمين وإرادة الكفر بهم، وغير ذلك من أعمال القلوب وعزمها. اهـ وأشار إلى هذا - أيضاً - ابن تيمية وابن رجب.

ثانياً: أن يكون من أعمال الجوارح كالزنا والسرقة، فاختلف فيه أهل العلم:

القول الأول: لا يؤخذ بمجرده التية مطلقاً، نسب إلى تميم الشافعي، وهو قول ابن حامد الحنبلي واختاره شيخ الإسلام ابن تيمية، قال ابن رجب وروى العمري عن ابن عباس ما يدل على مثل هذا القول. اهـ واستدلوا بقوله ﷺ: "إن الله تجاوز لأمتي عما حدثت به أنفسها، ما لم تكلم به أو تعمل". ويحدث الباب.

القول الثاني: يؤخذ به. وبه قال سفيان الثوري وابن العربي وابن الأقلاني، قال القاضي عياض: عامة السلف وأهل العلم من الفقهاء والمحدثين والمتكلمين على ما ذهب إليه الأقلاني. اهـ واستدلوا بقوله تعالى: "ولكن يؤخذكم بما كسبت قلوبكم" وأجابوا عن استدلال أصحاب القول الأول بأنه معمول على المخبرات، وأما ما سأله أحمد وعقد قلبه عليه، فهو من كسبه وعمله، فيؤخذ عليه ورد شيخ الإسلام هذا القول، فقال: وليس معهم دليل على أنه يؤخذ إذا لم يكن هناك قول أو عمل. اهـ جامع العلوم والحكم ٣٥٠، الفتح لابن حجر ٢/ ٢٨٥٠، الفتح القسري ٥٦٣، سبل السلام للصنعاني ٣/ ١٢٨، شرح الأربعين لابن عثيمين ٣٧٠.

(١) قاله ابن بقال، طرح الشريب: ٨/ ٢٢٢.

ضعف إلى أضعاف كثيرة، وأما السيئة فواحدة.

٩- مضاعفة الحسنات^(١).

١٠- أن التضعيف لأحد له؛ لقوله «إِلَى أَضْعَافٍ كَثِيرَةٍ»^(٢).

١١- الترغيب في فعل الحسنات والترهيب من فعل السيئات.

(١) وتكون المضاعفة بأمر منها: الزمان كليلة القدر، والمكان كالصلاة في المسجد الحرام، وباعتبار العمل قالوا جيب أعظم من النافذة، وباعتبار العامل فإتفاق الصحابي أفضل من غيره، وبحسب حسن الإسلام، وبحسب الإخلاص وبحسب الحاجة إليه وغير ذلك. قال ابن رجب: لكن الشيعة تعظم أحياناً بشرف الزمان، أو المكان، كما قال تعالى: (إِنَّ جَنَّةَ الشُّعُورِ جَنَّةُ اللَّهِ الَّتِي تَنْزَلَ فِيهَا فِي يَوْمِ نَزْهِهِ عِلِّيُّ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ بِهَا أَرْزُقُكُمْ فَرُومًا ذَلِكَ الْيَوْمَ الْيَوْمُ فَلَا تَغْلِبُوا فِيهِ أَنْفُسَكُمْ) قَالَ عَلِيٌّ بْنُ أَبِي طَلْحَةَ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ فِي هَذِهِ الْآيَةِ: (فَلَا تَغْلِبُوا فِيهِ أَنْفُسَكُمْ) : فِي كُلِّهَا، ثُمَّ اخْتَصَّ مِنْ ذَلِكَ أَرْبَعَةَ أَشْهُرٍ، فَعَمَلُهُمْ حَرَامٌ، وَعَقْمُ نِسَائِهِمْ، وَجَعْلُ الذَّنْبِ فِيهِمْ أَكْبَرُ، وَالْعَمَلُ الصَّالِحُ وَالْأَجْرُ أَكْبَرُ. وَقَالَ إِسْحَاقُ بْنُ مَنْصُورٍ: قُلْتُ لِأَحَدٍ: فِي شَيْءٍ مِنَ الْحَدِيثِ أَنَّ السُّنَّةَ تُكْتَبُ بِأَكْثَرِ مِنْ وَاحِدَةٍ؟ قَالَ: لَا، مَا سَمِعْنَا إِلَّا بِسُنَّةٍ يُعْظِمُ بِهَا (وَلَوْ أَنَّ رَجُلًا بَعَثَ أَبِينَ هُرَيْرَةَ، وَقَالَ إِسْحَاقُ بْنُ رَافِعِهِ كَمَا قَالَ أَحَدٌ... وَقَدْ تَضَاعَفَتِ السُّنَنُ بِشَرَفِ فَاعِلِهَا، وَفَرْدِ مَعْرِفَةِ اللَّهِ، وَفَرْدِ مَنَ، فَإِنَّ مَنْ عَصَى السُّلْطَانَ عَلَى سَاطِعِهِ أَكْبَرُ جُرْماً مِنْ عَصَا عَلَى بُعْدٍ، وَلَهُمَا تَوَعَّدَ اللَّهُ عَاقِبَةً عَظِيمَةً عَلَى الْعَصِيَةِ بِمُضَاعَفَةِ الْجَزَاءِ، وَإِنْ كَانَ قَدْ عَصَوْهُمْ مِنْهَا، لَيَكُنَّ لَهُمْ فَضْلُهُ عَلَيْهِمْ بِعَصِيَّتِهِمْ مِنْ ذَلِكَ، كَمَا قَالَ تَعَالَى: (وَلَوْ لَا أَنْ كُنْتُمْ لَقَدْ كُنْتُمْ تَرْكَبُونَ إِلَيْهِمْ شَيْئاً قَلِيلاً إِذَا لَأَذْنَبُكَ يَصُفُّ الْحَيَاءُ وَيُصِغُّ الْمَهَابُ) . وَقَالَ تَعَالَى: (يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ مَنْ يَكُنْ يَفْجَأْشِيَةً فَاصْبِرْ يُضَاعَفْ لَهَا الْعَذَابُ عِشْرَتَيْنِ وَكَانَ ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرًا وَمَنْ يَفْعَلْ يَفْعَلْ يَفْعَلْ وَتُؤْتَى مِنْهُ صَالِحاً نُزْلاً أُنْزِلَهَا مُرَّتَيْنِ) . وَكَانَ عَلِيُّ بْنُ الْحُسَيْنِ يَتَكَلَّمُ فِي آلِ النَّبِيِّ ﷺ مِنْهُ مِثْلَ ذَلِكَ لِقَرِيبِهِ مِنَ النَّبِيِّ ﷺ أَحَدُ جَامِعِ الْعُلُومِ وَالْحِكْمِ ٢/٣١١، طَرَحَ الشَّرِيبُ ٨/٢٢١، الْفَتْحُ لِابْنِ حَبِيبٍ ٣/٢٨٥٠، الرَّوْضُ الْمَرْبِعُ ٢/٢١٩، شَرْحُ الْأَرْبَعِينَ لِابْنِ عَسَمِينَ ٣٧٥.

(٢) طَرَحَ الشَّرِيبُ ٨/٢٣٠.

- ١٢ - فضل الله العظيم على هذه الأمة؛ لأنه لولا ذلك كاد لا يدخل أحد الجنة، لأن عمل العباد للسيئات أكثر من عملهم الحسنات^(١).
- ١٣ - وجوب رجاء الله والخوف منه^(٢).

(١) قاله ابن بطال. الفتح لابن حجر ٢/ ٢٨٥١.

(٢) طرح الشربيه ٨/ ١٢٨.

الحديث الثامن والثلاثون

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «إِنَّ اللَّهَ قَالَ: مَنْ عَادَى لِي وَلِيًّا، فَقَدْ آذَنْتُهُ بِالْحَرْبِ، وَمَا تَقَرَّبَ إِلَيَّ عَبْدِي بِشَيْءٍ أَحَبَّ إِلَيَّ مِنْ أَنْ أَفْتَرَضْتُ عَلَيْهِ، وَمَا يَزَالُ عَبْدِي يَتَقَرَّبُ إِلَيَّ بِالنَّوَافِلِ حَتَّى أُجِيبَهُ، فَإِذَا أَخْبِثَهُ كُنْتُ سَمْعَهُ الَّذِي يَسْمَعُ بِهِ، وَبَصَرَهُ الَّذِي يُبْصِرُ بِهِ، وَيَدَهُ الَّتِي يَبْتَطِشُ بِهَا، وَرِجْلَهُ الَّتِي يَمْشِي بِهَا، وَإِنْ سَأَلَنِي لَأُعْطِيَنَّهُ، وَلَئِنْ اسْتَعَاذَنِي لَأُعِيذَنَّهُ». رواه البخاري.

أخرجه: البخاري ٦٥٠٢، من طريق محمد بن عثمان بن كرامة عن خالد بن مخلد القطواني عن سليمان بن بلال عن شريك بن عبدالله بن أبي ثور عن عطاء عن أبي هريرة رضي الله عنه^(١).

صححه: البخاري، وابن حبان، والبيهقي، وأبو سعيد النيسابوري^(٢).

(١) قال الطبري: هذا الحديث أصل في السلوك إلى الله والوصول إلى معرفته ومحبه وطريقته، إذ المقترحات الباطنة وهي الأيمان والطاعة وهي الإسلام والمركب منها وهو الإحسان فيها كلها نفسه حديث جبريل، والإحسان يتضمن مقامات السالكين من الزهد والإخلاص والمراقبة وغيرها. قال ابن تيمية هذا حديث شريف، وهو أشرف حديث روي في صفة الأولياء. اهـ الفتاوى لابن تيمية ١٨/١٢٩، الفتح لابن حجر ٣/٢٨٥٨.

(٢) البخاري ٦٥٠٢، ابن حبان ٣٢٧، شرح السنة ٦/٢٠، قال ابن حجر: للحديث طرق أخرى يدل مجموعها على أن له أصلاً. اهـ الفتح ١١/٣١١.

استغربه: الذهبي، وابن رجب، والمعلمي^(١).

واستغرب! الأمور:

١- أن خالد بن مخلد تكلم فيها أحمد، وأبو حاتم، والمعلمي، وله مناكير كما قال أحمد، والبخاري، والأزدي، وقد تفرد بهذا الحديث كما قال الذهبي وابن حجر^(٢).

٢- أن شريك بن أبي نيريس بالقوي كما قال ابن معين والنسائي وابن الجارود، ويخطئ كما قال ابن حبان^(٣).

٣- الاختلاف في عطاء هل هو ابن رباح أو ابن يسار^(٤).

٤- أن خالد بن مخلد متهم بالتشيع كما قال أبو داود، وابن سعد، وقد روى ما يؤيد المبتدعة. قال المعلمي: خالد يأنى بالمناكير ولا سيما في التشيع فإنه كان غالباً فيه ومثل هذا يتوقف عما انفرد به، وما انفرد به فيه تهمة تأييد للذهبي، وقد تفرد بهذا الحديث كما ذكره الذهبي وكذا الحافظ ابن حجر

(١) الميزان ١/ ٦١١، الجامع ٢/ ٣٥٥، الأنوار الكاشفة ١٩١.

(٢) التهذيب ١/ ٥٣٢، جامع العلوم والحكم ٢/ ٣٥٦، درفع الاشتباه للمعلمي ١٥٩، وقال: وحاصل القول فيه: أنه صدوق يسم ويخطئ ويأنى بالمناكير. اهـ.

(٣) قال ابن حجر: ومع ذلك فشريك فيه مقال أيضاً وهو راوي حديث المراج الذي زل فيه ونقص وقدم وانحر وتفرد فيه بأشياء لم يتابع عليها. اهـ. وقال المعلمي: وفي سنده أيضاً شريك وحاصل كلامهم فيه أنه صدوق يخطئ. اهـ. التهذيب ٢/ ١٦٥، الميزان ١/ ٦١١، الفتح ١١/ ٣١١، درفع الاشتباه: ١٥٩.

(٤) جامع العلوم والحكم ٢/ ٣٥٦. رجع أنه ابن يسار المزني، والذهبي، وابن حجر الميزان ١/ ٦١١، الفتح ١١/ ٣١٩.

في مقدمة الفتح، وفي هذا الحديث نهمة تأييد مذهب غلاة الرافضة من الاتحاد والحلول وإن لم ينقل مثل ذلك عن خالد. اهـ^١.

٥ - غرابة لفظه كما قال الذهبي^٢.

٦ - الإشكالات الحاصلة في منته^٣.

تنبيه:

استدل من قوى الحديث بأن البخاري أخرجه في صحيحه.

الجواب:

قال المعلمي: مثل هذا التفرد يريب في صحة الحديث، مع أن خالداً له مناكير وشريكاً فيه مقال، وقد جاء الحديث بأسانيد فيها ضعف^٤ من حديث علي، ومعاذ، وحذيفة، وعائشة، وابن عباس، وأنس، فقد تكون وقع لخالد أو شريك سمع الثن من بعض تلك الأوجه الأخرى المروية عن علي

(١) رفع الاشياء ١٥٩.

(٢) الميزان ١/٦١١ وقال: هذا حديث غريب جداً لولا هبة الجامع الصحيح لعدوه في منكرات خالد بن غنم وذلك لغرابة لفظه. اهـ.

(٣) قال ابن حجر: وقد استشكل بيا تقدم أولاً أن الفرائض أحب العبادات المتقرب بها إلى الله فكيف لا تنتج للحية؟ والجواب أن المراد من التوافل ما كانت حائرية للفرائض مشتقة عليها ومكملة لها، ويؤيده أن في رواية أبي أمامة: ابن آدم، إنك لن تدرك ما عندي إلا بأداء ما اقترعت عليك. اهـ. الفتح لابن حجر ٣/٢٨٥٧.

(٤) وسبقه ابن رجب حيث قال: وقد روي هذا الحديث من وجوه أخر لا تلحق بحمله من مقال. اهـ. وقال ابن حبان: لا يعرف لهذا الحديث إلا طريقان: اثنان: هشام عن أنس، وعبد الواحد بن ميمون عن عروة عن عائشة، وكلا الطريقين لا يصحان. الصحيح ٣٤٧، جامع العلوم والحكم ٢/٣٥٦.

أو غيره ممن سلف ذكره وجمع حديثاً آخر بهذا السند ثم التمس عليه فغلط فروى هذا المتن بسند الحديث الآخر ، فإن كان الواقع هكذا فلم يحدث أبو هريرة بهذا ، وقد أوما البخاري إلى حاله فلم يخرج له إلا في باب التواضع من كتاب الرقائق ١ هـ^(١).

وقال المعلمي - أيضاً - : ولا يدل إيراد هذه الألفاظ ما يزعم الملحدون لما ذكر هذا الحديث في صحيحه ؟ وهذا من المهات فإن كثيراً من الأئمة قد يقبل الحديث لأنه يتحملة على معنى له شواهد ، بمعونتها ليستحق القبول . فيجى بعض الناس يحتج بالحديث على معنى منكر فائلاً : قد قبله فلان من الأئمة فليتب لهذا . ومما ينبغي التنبيه له - أيضاً - أن الشيخين أو أحدهما قد يوردان في الصحيح حديثاً ليس بحجة في نفسه وإنما يوردانه لأنه شاهد لحديث آخر ثابت ثم قد يكون في هذا الحديث الذي ذكره شاهداً . زيادة لا شاهد لها فيجى من بعدها يحتج به بالنسبة لتلك الزيادة وربما حصل الحديث على معنى آخر غير المعنى الذي فهمه صاحب الصحيح وبنى عليه أنه شاهد للحديث الآخر . وبالجملة فمن أراد الاحتجاج بالحديث لا يستغني عن النظر في إسناده ، بعد أن يكون له من المعرفة ما يؤهله لهذا الأمر ، وإلا أوشك أن يضل أو يضل ١ هـ.

بيان المفردات:

وليا: الولي: هو المؤمن التقى^(١).

آذنته: أعلمته^(٢).

افترضته: أوجبته.

كنت سمعه إلخ: المراد بهذا حفظ هذه المذكورات من أن تستعمل في معصية^(٣).

ما يستفاد من الحديث:

١ - إثبات الولاية لله عز وجل أي أن الله تعالى أولياء، وأن الولاية تحصل بأداء الفرائض وفعل النوافل^(٤).

٢ - كرامة أولياء الله ؛ لأن الذي يعاديهم قد آذن الله بالحرب.

٣ - تحريم معاداة أولياء الله، وأنها من كبائر الذنوب، لأن الله جعل ذلك إيذانا بالحرب^(٥).

(١) الفتح لابن حجر ٢/ ٢٨٥٦، شرح الأربعين لابن عثيمين ٣٧٦.

(٢) جامع العلوم والحكم ٢/ ٣٦٠، الفتح لابن حجر ٣/ ٢٨٥٧، الفتح الغوي ٥٧٤.

(٣) النحلة الربانية ٦٨.

(٤) قال السعدي: وصف النبي ﷺ لأولياء الله بأداء الفرائض والأكثر من النوافل مطابق لوصف الله لهم بالإيمان والتقوى في قوله: (ألا إن أولياء الله لا خوف عليهم ولا هم يحزنون) الذين آمنوا وكانوا يتقون) فكل من كان مؤمنا تقيا كان ه وليا، لأن الإيمان يشمل العقائد وأعمال القلوب والجوارح، والتقوى ترك جميع المحرمات. اهـ بهجة قلوب الأبرار ١٩٩.

(٥) شرح الأربعين ٣٧٨.

- ٤ - أن موالاته أولياء الله سبب لموالاته الله^(١).
- ٥ - أن فعل المعاصي محاربة لله عز وجل^(٢).
- ٦ - أن الفريضة أحب إلى الله من النافلة؛ لقوله «وما تقرب إلي عبدي بشيء أحب إلي مما افترضته عليه»^(٣).
- ٧ - أن الإنسان مهما بلغ من العبادة لا يترك سؤال ربه.
- ٨ - إثبات صفة المحبة لله عز وجل، وأن من نال محبة الله سدده في سمعه وبصره وبطشه ومشيئه^(٤).
- ٩ - أن ثواب الله عز وجل يكون بإجابة مطلوبه والسلامة من مرهوبه^(٥).

(١) المنهج المبين ٥٤٦.

(٢) جامع العلوم والحكم ٣٦٢ / ٢.

(٣) هبة قلوب الأبرار للسعدي ١٩٩.

(٤) ذهب ابن خزيمة والخطابي والناوذي والفاكهازي والكلايازي وابن عثيمين إلى أن معنى: كنت سمعه الذي يسمع به... "أي أن الله يحفظ جوارحه من المحرمات ويسدده للطاعات. وقال ابن رجب: المراد بهذا الكلام: أن من اجتهد بالتقرب إلى الله بالغرائض، ثم بالتواقل، قربه إليه، ووقاه من درجة الإيمان إلى درجة الإحسان، فيصير تبعاً لله على الخضور والمراقبة كأنه يراه، فيمثل قلبه بمعرفة الله تعالى، ومحبه، ومطلقة، وخوفه، ومهابته، وإجلاله، والأنس به، والشوق إليه، حتى يصير هذا الذي في قلبه من المعرفة مشاهداً له بعين البصيرة. ولا يرأى هذا الذي في قلوب المحبين للقرئين بقوى حتى تملأ قلوبهم به، فلا يبقى في قلوبهم غيره، ولا تستطيع جوارحهم أن تنبث إلا بما وافقه ما في قلوبهم. اهـ. جامع العلوم ٣٧٣ / ٢، الفتح لابن حزم ٢٨٥٧ / ٣، شرح الأربعين لابن عثيمين ٣٧٧.

(٥) حكى عن بعض السلف أنه قال لتلميذه: ما تصنع بالشيطان إذا سؤل لك الخطايا؟ قال: أجاهده. قال فإن عاد؟ قال: أجاهده. قال هذا بطول، ولكن أرايت لو مررت بقسم فتبكت كلها ومنعتك من؟

١٠ - أن من كان بالمنزلة المذكورة صار مجاب الدعوة^(١).

١١ - فيه رد على الاتحادية؛ لقوله «ولئن سألتني، ولئن استعاذني» بعد قوله

«كنت سمعه...».

«العبور ما نصنع؟ قال: أكابد». قال هذا يطول عليك، ولكن استفت بصاحب الغنم فكفّه

عنه. اهـ الجواهر الزلوية ٣٥٣.

(١) التحفة الربانية ٦٩.

الحديث التاسع والثلاثون

عن ابن عباس رضي الله عنهما أن رسول الله ﷺ قال: «إِنَّ اللَّهَ تَجَاوَزَ عَنْ أَمْتِي الْخَطَأَ وَالنَّسْيَانَ وَمَا اسْتُكْرِهُوا عَلَيْهِ». حديث حسن رواه ابن ماجه والبيهقي وغيرهما.

أخرجه: ابن ماجه ٢٠٤٥، من طريق محمد بن المصنف عن الوليد بن مسلم حدثنا الأوزاعي عن عطاء عن ابن عباس رضي الله عنه.
صححه: ابن حبان، والحكم، والنووي، وابن عبدالحادي، وابن حجر^(١).

ضعفه: أحمد، وأبو حاتم، ومحمد بن نصر المروزي، وابن رجب^(٢).
والحديث معلول؛ لأمور:

١- أن محمد بن مصنف مع كونه -صدوقاً- فهو يخطئ كما قال صالح جزرة، وابن حبان، ويدلس تدليس التسوية كما قال أبو زرعة

(١) ابن حبان ٧٢١٩، المستدرک ١٩٨/٢، الفتح ١٦١/٥، قال العقيلي سجد أن ذكر طريق ابن مصنف - : وهذا يروي من غير هذا الوجه بإسناد جيد. أم لکن نقل ابن حجر عن العقيلي أنه قال: هذا يروي بإسناد أصح من هذا. أم الضعفاء ١١٥/٤، التهذيب ٧٠٣/٣.

(٢) والشيخ عبد الله السعد، وقال، ولكن معنى الحديث صحيح، قال تعالى: (وَمَا لَكُمْ أَلَّا تُؤْمِنُوا بِاللَّهِ إِن كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ أَنْ تُطِيعُوا أَمْرًا) (١) العنقل ومعرفة الرجال ١٣١٠، العنقل لابن أبي حاتم ١٣١/١، السنن للبيهقي ٣٥٦/٧، جامع العلوم والحكم ٣٩٠/٢.

الدمشقي^(١).

٢- أن الوليد بن مسلم عنده تدليس التسوية ولم يصرح بالتحديث بين الأوزاعي وعطاء. والوليد بن مسلم كثير الخطأ كما قال: أحمد وابو حاتم^(٢)، ولم يروه عن الأوزاعي عن عطاء عن ابن عباس إلا الوليد بن مسلم كما قال الطبراني^(٣)، وقد اضطرب الوليد بن مسلم فمرة رواه هكذا، ومرة عن الأوزاعي عن مالك عن نافع عن ابن عمر، ومرة عن ابن لهيعة عن موسى بن وردان عن عقبة بن عامر^(٤).

٣- أن بشر بن بكر وأيوب بن سويد روياه عن الأوزاعي عن عطاء بن أبي رباح عن عبيد بن عمير عن ابن عباس^(٥). قال البيهقي جود إسناده بشر وهو من الثقات. فدل هذا أن الوليد لم يضبطه.

٤- أن الأوزاعي لم يسمعه من عطاء كما قال أبو حاتم، وذكر أن الوسطة

(١) التهذيب ٢/٧٠٣.

(٢) جامع العلوم والحكم ٢/٣٩٣.

(٣) الأوسط ٨٢٧٢.

(٤) العنقل لأبي حاتم ١٢٩٦، السنن للبيهقي ٦/٨١، جامع العلوم والحكم ٢/٢٩٩، البدر المنير ١/١٨٠.

(٥) وهذا الإسناد ضعيف؛ لأن بشر بن بكر وأن كان ثقة فقد انفرد عن الأوزاعي بأشياء كما قال مسلمة بن قاسم، وقد انفرد بهذا الإسناد كما قال الطبراني، لم يروه عن الأوزاعي إلا بشرًا انفرد عنه الربيع ابن سليمان. أم وقد خالفه غيره عن الأوزاعي فذكروا واسطة بين الأوزاعي وعطاء، وأما أيوب بن سويد فقد ضعفه أحمد وابن معين والساجي وله مناكير، ابن حبان ٧٢١، السنن للدارقطني ١/١٧٠، المستدرک ٢/٢١٦، السنن للبيهقي ٧/٣٥٦، التهذيب ١/٢٠٤، ٢٢٤.

هو عبدالله بن عامر أو إسماعيل بن مسلم^(١)، وعبدالله بن عامر هو الأسلمي المدني وهو ضعيف جداً، وأما إسماعيل فهو أبو إسحاق البصري وهو ضعيف لواء حفظه، وسواء كان عبدالله أو إسماعيل فالإسناد لا يصح كما قال أبو حاتم^(٢).

٥- أن ابن جريج رواه عن عطاء مرسل^(٣)، ورجح روايته ابن رجب^(٤). وكذلك روي عن الأوزاعي عن عطاء عن عبيد بن عمير مرسل^(٥).

٦- أن سعيد بن جبیر رواه عن ابن عباس، قال: لَمَّا تَرَكْتُ قَبِيلَ الْأَيْمَةِ (رَبَّنَا لَا تُؤَاخِذْنَا إِنْ كُنَّا نَاصِيَةً أَوْ آخِطَاتًا) ، قَالَ قَدْ فَعَلْتُ^(٦) ولعل هذا - والله أعلم - هو المحفوظ عن ابن عباس^(٧).

٧- نكارة متن الحديث، قال الإمام أحمد: من زعم أن الخطأ والنسيان مرفوع، فقد خالف كتاب الله وسنة رسول الله ﷺ، فإن الله أوجب في قتل النفس الخطأ الكفارة^(٨).

(١) العلل لايز أبي حاتم ١/ ١٣١.

(٢) وقال الشيخ عبدالله السعد: وهو الصواب عن الأوزاعي.

(٣) مصنف ابن أبي شيبة ٤/ ١٧٢.

(٤) جامع العلوم والحكم ٢/ ٣٩١.

(٥) الكامل لابن عدي ٢/ ٣٤٧.

(٦) مسلم ١٢٦.

(٧) ذكر ابن رجب عن طرق حديث الباب عن ابن عباس ما رواه عبدالرحيم عن سعيد بن جبیر عن ابن عباس، فقال هذا من أن طريق مسلم أحد طرق حديث ابن عباس. جامع العلوم والحكم ٢/ ٣٩٢.

(٨) التلخيص ١/ ٢٨٢.

فائدة: شواهد الحديث لا يصح منها شيء:

قال الإمام أحمد: ليس هذا يروى إلا عن الحسن عن النبي ﷺ^(١). اهـ.

وقال أبو حاتم: عن أحاديث - الوليد بن مسلم، وابن عمر وعقبة بن عامر - هذه أحاديث منكورة، كأنها موضوعة. اهـ وقال محمد بن نصر المروزي: ليس له إسناده يصح به^(٢).

بيان المفردات:

تجاوز: عفا وصفح^(٣).

أمتي: أمة الإجابة^(٤).

الخطأ: هو أن يقصد بفعله شيئاً فيصادف غير ما قصد^(٥).

النسيان: زهول القلب عن شيء المعلوم^(٦).

الإكراه: إلزام الغير بما لا يريد^(٧).

(١) أخرجه مهنا الرزاق ١/٩٠٩ بإسناد صحيح.

(٢) العلل ١/٥٦١، العلل لابن أبي حاتم ١/٤٣٦، السنن للبيهقي ٧/٣٥٦، البدر النير ٤/١٧٧-١٨٣.

(٣) المنهج المين ١٥٤.

(٤) الصفحة الربانية ٧٠.

(٥) الصفحة الربانية ٧٠.

(٦) شرح بلوغ المرام لابن عثيمين: كتاب الطلاق.

(٧) الإكراه نوعان:

النوع الأول: الملجئ: وهو من لا اختيار له بالكلية ولا قدرة له على الامتناع، كمن حل كرها وأدخل إلى مكان حلف على الامتناع من دخوله. وهذا لا إثم عليه بالإجماع كما حكاه ابن القيم وابن

ما يستفاد من الحديث:

- ١- أن من فضل الله تعالى على هذه الأمة أن خصها بهذا التيسر من العفو والتجاوز.
- ٢- سعة رحمة الله وأن رحمته سبقت غضبه، حيث عفا عن الخطأ والنيان والإكراه.

مرجبه. لكن إن كان من باب الأوامر فعليه الإعادة كرجل أكره أن يصل بلا وضوء وإن كان من باب التواهي فإنه يعمد كرجل أكره على الأكل وهو صائم.

النوع الثاني: إكراه غير ملجئ: وهو من أكره بقتل أو ضرب أو قول أو غير ذلك حتى فعل. ومما لا يتم عليه إذا كان قولاً بالإجماع كما حكاه ابن رجب: لقوله "من كفر بالله من بعد إيمانه إلا من أكره وقلبه مطمئن بالإيمان". وكذلك الأفعال المحرمة كالإكراه بالزنا وهو قول الجمهور واختيار ابن حجر، خلافاً للمحسن والأوزاعي وسحنون. ويستثنى من الأفعال قتل النفس المعصومة فيأثم من قتلها ولو كان القاتل مكرهاً بالإجماع كما حكاه ابن رجب.

وما ترتب على الإكراه من الملجئ وغير الملجئ، -فتارة يكون على المكروه والمكروه كرجل أكره على إتلاف مال غير موناة على المكروه كرجل رمي بغيره على إنسان فيات. وقسم ابن القيم الإكراه غير الملجئ في الأفعال إلى ثلاثة أقسام: أ- لا يباح بالإكراه وهو قتل المعصوم وإتلاف أطرافه ب- يباح بشرط الضمان كإتلاف مال المعصوم ج- نوع يختلف فيه كالزنا والسرقة. اهـ.

شروط الإكراه:

- ١- أن يكون المكروه قادراً على تنفيذ ما عده به. ٢- أن يغلب على الظن أن يفعل ما عده به. ٣- أن يكون الشيء المهدد به مما يثنى على المكروه لحمله. ٤- أن يكون الإكراه بغير حق، قال ابن رجب: فلو أكره الحرس على الإسلام فأسلمهم صح إسلامه؛ لأنه أكره بغير حق. اهـ. ٥- أن يكون المهدد به عاجلاً، وقال ابن حجر: ويستثنى ما إذا ذكر زمناً قريباً جداً أو جرت العادة بأنه لا يتخلف. اهـ.

إعلام الموقعين ٨١٢، مفتاح دار السعادة لابن القيم ٢/ ٣٥٢، جامع العلوم والحكم ٢/ ١٠٤، ١١٠، الفتح لابن حجر ٣/ ٣٠٩١، المشور في القواعد للزركشي ٣/ ٢٧٥، الأشباه والنظائر للسيوطي ٢٠٧، شرح القواعد والأصول الجامعة لابن عثيمين ٩٦.

- ٣- فصل أمة الإجابة؛ لقوله «إن الله رفع عن أمي».
- ٤- أن الناسي والمخطئ، بضمان الإثلاف والجنايات؛ لأنه لم يرتفع إلا الإثم^(١).
- ٥- أن من أكره على قول شيء أو فعله، فإنه لا يؤاخذ به؛ لقوله «وما استكرهوا عليه».

(١) أثر النسيان على الحقوق:

أولاً: حقوق الله: فلا يترتب عليها إثم، لقوله «ربنا لا تؤاخذنا إن نسينا أو أخطأنا»، أما برامة الذمة: فلا تبرا ذمته في الأمور، كرجل صل بدون وضوء، فعليه إعادة الصلاة، وتبرأ في المنهيات والثروك كرجل صل يترب نجس فلا إعادة عليه.

ثانياً: حقوق الأدميين: فلا يترتب عليها إثم. أما ما يترتب عليه فإن كان إنفاقاً كإتلافه مال غيره، أو جناية كقتله ذابة غيره، فإنه بضمن ذلك، وإن كان معاملة كمقد بيع أو نكاح فلا يتعقد، وفي باب العقوبات فالنسيان يفتقها فلو قتل معصوماً فلا يقتل، لكن عليه الدية. المنشور في القواعد للزركشي ٢٧٥/٣، الأشياء والنظائر للسيوطي ٢٠٧، شرح القواعد والأصول الجامعة لابن عثيمين ٩٦، شرح البلوغ لابن عثيمين: كتاب الطلاق.

أثر الخطأ على الحقوق:

أولاً: حقوق الله: فلا يترتب عليها إثم. «ربنا لا تؤاخذنا إن نسينا أو أخطأنا» ولأن حقوق الله مبنية على المساعدة. أما برامة الذمة فإنه قد يطالب كرجل صل في الخطر لغير القبلة أو قتل الصيد وهو محرم، وقد لا يطالب كرجل صل لغير القبلة في السر بعد الاجتهاد أو أخطأ في شيء من المنهيات.

ثانياً: حقوق الأدميين: أما الإثم فالخطأ مسقط لها. أما ما يترتب عليه فإن كان إنفاقاً كإتلافه مال غيره، أو جناية فإنه بضمن ذلك بالإجماع كما حكاه العراقي، وإن كان معاملة كمقد بيع أو نكاح فلا يتعقد. وإن كان في باب العقوبات فإن الخطأ يفتقها، فلو قتل رجلاً غيره خطأً فلا قصاص عليه ولكن لجب عليه الدية، لعظم شأن الدماء. الذخيرة ٢٥٩/٢، المنشور في القواعد للزركشي ٢٧٥/٣، الأشياء والنظائر للسيوطي ٢٠٧، شرح القواعد والأصول الجامعة لابن عثيمين ٩٦، شرح البلوغ لابن عثيمين: كتاب الطلاق.

الحديث الأربعون

عَنْ بَنِي عُمَرَ ۞ عَنْهَا قَالَ: أَخَذَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بِمَنْكِبِي فَقَالَ: «كُنْ فِي الدُّنْيَا كَأَنَّكَ غَرِيبٌ أَوْ عَابِرُ سَبِيلٍ».

وَكَانَ ابْنُ عُمَرَ يَقُولُ: «إِذَا أَمْسَيْتَ فَلَا تَنْتَظِرَ الصَّبَاحَ، وَإِذَا أَصْبَحْتَ فَلَا تَنْتَظِرَ الْمَاءَ، وَخُذْ مِنْ صَحَّتِكَ لِمَرْضِكَ، وَمِنْ حَيَاتِكَ لِمَوْتِكَ»^(١). رواه البخاري.

أخرجه: البخاري ٦٤١٦، من طريق علي بن المديني عن محمد بن عبد الرحمن الطفاوي قال: حدثنا الأعمش، حدثني مجاهد عن ابن عمر ۞^(٢).

(١) قال ابن علان: وعقب به المصنف ما قبله لأن ذلك للحض على ترك الدنيا والزهد فيها، وهذا للحض على تقصير الأمل فذلك متوقف على هذا لأنه المصلح للعمل والنهي من آفات التراخي والكسل، فإن من طال أمه ساء عمله، فعلم أن هذا سبب للزهد في الدنيا. اهـ قال ابن الملقن: وقول ابن عمر مقتضب من معنى الحديث: لأن الغريب لا يتردى متى يتوجه إلى وطنه مساء أو صباحاً، فيجهد في الطاعة والزموم الجماعة. اهـ وقال ابن حجر: وعش القدر الموقوف من هذا لتقديم القتل منقاء في خبيث إن عباس "نعمتان مقبوتان فيها كثير من الناس الصحة والفراغ". اهـ قال ابن حجر: ولا يخاف من ذلك - أي فوا ابن عمر - الخبيث الماضي في الصبح "إذا ترخص العبد أو سافر كتب الله له ما كان يقتل ضحيماً خبيثاً" لأنه ورثة في حق من يقتل، والتخفيف الذي في خبيث إن عمر في حق من لم يقتل شيئاً، لأنه إذا ترخص نديم على تركه القتل، وخير لمريض من القتل فلا يؤخذ القدم. اهـ الفتح لابن حجر ٢٨١٢/٣، دليل الفالحين ٧١٢، المعين ٢١٩، الفتح القرني ٥٩٦، ٥٩٧.

(٢) قال ابن رجب: وهذا الحديث أصل في قصر الأمل في الدنيا، وأن القوم لا ينبغي له أن يتخطوا

صححه: البخاري، وابن حبان، وأبو نعيم، والبيهقي^(١).

ضعفه: العقيلي، واستغريه: ابن حجر^(٢).

والحديث معلول؛ لأمور:

- ١- أن عمرو بن الناقد أنكر لفظة «حدثنا» على ابن المديني^(٣).
- ٢- أن الأعمش قليل السماع عن مجاهد كما قال شعبة^(٤)، وأبو حاتم^(٥)، ويعقوب بن شيبة^(٦).
- ٣- أن الحديث مشهور بليث بن أبي سليم كما قال أبو نعيم^(٧) والأعمش أخذه منه كما قال العقيلي^(٨).

«الدنيا وطنٌ ومسكنٌ، فيطمئن فيها، ولكن ينبغي أن يكون فيها كآلٌ على جناح سفرٍ يُنتجى جهازاً للرحيل. وقد اتفقت على ذلك وحيايا الأنبياء وأتباعهم. وهذا هو الأصل على الخلاص، والحاصل أن هذا الحديث من تلك الأحاديث السابقة بـ«نتيجة الأعمال الصالحة» والأحوال الصادقة، ولهذا عثم به عدد الأربعين. جامع العلوم والحكم ١/ ١٢٢، فتح القوي ٥٩١.

(١) صحيح البخاري ٦١١٦، صحيح ابن حبان ٦٩٨، الخلية ٣/ ٣٠١، شرح السنة ١١/ ٢٣٠.

(٢) الضعفاء الكبير ٣/ ٢٣٩، مقدمة الفتح ١١١.

(٣) الضعفاء الكبير ٣/ ٢٣٩.

(٤) قال شعبة: لم يسمع الطفاوي من مجاهد إلا أربعة أحاديث. اهد.

(٥) وقد أهل أبو حاتم حديثاً للأعمش عن مجاهد بقوله: وأنا أخشى أن لا يكون سمع الأعمش عن

مجاهد فإن الأعمش قليل السماع من مجاهد وخاصة ما يرويه عن مجاهد مدلس. اهد العطن

لا يه ٢/ ٢١١.

(٦) حبل ابن أبي حاتم ٢/ ٢١١.

(٧) الخلية ٣/ ٣٠١.

(٨) الضعفاء الكبير ٣/ ٢٣٩، جامع العلوم والحكم ٣/ ٢٣٩.

٣- أن الحسن بن قزعة ومحمد المقدمي ورواه عن الطفاوي بدون ذكر «حدثنا»^(١).

٤- أن أصحاب الأعمش روه بدون ذكر «حدثنا» كما قال العقيلي .
فائدة:

استدل من صحح الحديث: بإخراج البخاري للحديث.
الجواب:

أن البخاري لم يشدد في إيراد هذا الحديث؛ لأنه في الترغيب والترهيب.
والأئمة ينسأهلون في أحاديث الترغيب^(٢).

قال ابن حجر هذا الحديث قد تفرد به الطفاوي وهو من غرائب الصحيح وكان البخاري لم يشدد فيه لكونه من أحاديث الترغيب والترهيب^(٣).

فائدة:

جاءت متابعة لمجاهد عند أحمد، من طريق الفريابي عن الأوزاعي عن عبدة بن أبي لبابة عن ابن عمر مرفوعاً^(٤).

(١) ابن حبان ٦٩٨، الخليفة ٣/٣٠١.

(٢) العليل ومعرفة الرجال برواية المروزي ٢٤٤.

(٣) وقال المصنف حديث من عادي لي وليا -: وقد أوما البخاري إلى حاله فلم يخرج [إلا] باب التواضع من كتاب الرقائق. اهـ. هدي الساري ٤٤١، الأنوار الكاشفة ٦٩٤.

(٤) المسند ١٣٢/٢.

وهي معلولة؛ لأمر:

- ١- أن عبدة قد اختلف في سماعه من ابن عمر كما قال ابن رجب^(١).
 - ٢- أن القرطبي له أفراد وخرائب وأخطاء كما قال ابن عدي، والعجلي، وابن حجر^(٢).
 - ٣- أن القرطبي تفرد به مع الاختلاف عليه.
 - ٤- أن كبار أصحاب ابن عمر الكبار لم يرووا الحديث.
 - ٥- أن الأئمة كابن حاتم ضعفوا الحديث^(٣).
- قال الشيخ عبد الله السعد:
- الحديث أصل بثلاث علل:
- ١- أن «ليث بن أبي سليم» بين الأعمش ومجاهد، وأن التصريح بالسماع بينهما فيه نظر.
 - ٢- أن «الطفاوي» ليس بالقوي.
 - ٣- أن «الطفاوي» تفرد بهذا الحديث عن الأعمش.

(١) الجامع العلوم والحكم ٢/ ٤١٣.

(٢) التقریب ٥٧٤.

(٣) قال ابن حاتم: لا أعلم روى هذا الحديث عن الأوزاعي غير القرطبي ولا أدري ما هو، وعبدة رأى ابن عمر روية، أحد العلل لابن حاتم ١٨٤٥.

ويجيب عن البخاري لإخراجه الحديث مع كونه معلول:

أ- أن ابن المديني من كبار الحفاظ والنقاد، وهو من أجل من روي الحديث عن الطفاوي.

ب- أن ابن المديني معه زيادة علم وهو من أئمة النقد الثقات.

ج- أن البخاري رد قول شعبة حيث قال بأن الطفاوي له أحاديث كثيرة نحو الثلاثين أو أقل يقول فيها حدثنا مجاهد.

د- أن الطفاوي الجمهور على ثقوبته، والراجح أنه صدوق لأبأس به، له بعض الأوهام، وقد قال ابن معين أن أهل البصرة يوثقونه، ومن وثقه ابن المديني، والطفاوي بصري وأهل البلد أعلم بحال من كان منهم، ولهذا أخرج له البخاري وإن لم يكثر عنه.

هـ- أما تفرد الطفاوي؛ فقد توبع بها أخرجه أحمد من طريق القريابي عن الأوزاعي عن عبده عن ابن عمر، ورجاله ثقات مشاهير ولكنه غريب وعبده لم يثبت له سماع من ابن عمر وإنما رآه.

فلأجل ما تقدم قوي الحديث عند البخاري، فأخرجه في صحيحه. والله أعلم.

بيان المفردات:

بمكبي: بفتح الميم وكسر الكاف: مجمع العضد والكتف، والمعنى: أمسك بكتفي من الأمام^(١).

كأنك غريب: لا يجد من يستأنس به^(٢).

أو: بل، أي كن في الدنيا كغريب بل عابر سبيل^(٣).

عابر سبيل: هو المسافر الذي يرحل كل يوم مرحلة حتى يصل إلى مقصوده^(٤).

إذا أصبحت: أي: دخلت في الصباح، والصباح من نصف الليل إلى الزوال^(٥).

وخذ من صحتك: اغتثم العمل حال الصحة^(٦).

ومن حياتك: اعمل في حياتك ما تلقي نفعه بعد موتك^(٧).

(١) المنهج المبين ٥١٩، شرح الأربعين لابن عثيمين ٥٩٣.

(٢) التحفة الربانية ٧١.

(٣) الفتح لابن حجر ٢/ ٢٨١٢، الجواهر اللؤلؤة ٣٥٧.

(٤) قال ابن عثيمين: وعابر السبيل أكمل من الغريب، لأن عابر السبيل ليس يجالس، والغريب يجلس.

لكنه غريب. اهـ. الفتح لابن حجر ٢/ ٢٨١٢، شرح الأربعين لابن عثيمين ٣٩٠.

(٥) دليل الفالحين ٧١٢.

(٦) المنهج المبين ٥٥٣.

(٧) التحفة الربانية ٧١.

ما يستفاد من الحديث:

- ١- أن الدنيا ليست دار إقامة؛ لقوله «كن في الدنيا كأنك غريب أو عابر سبيل»^(١).
- ٢- فعل المعلم ما يلفت نظر المتعلم إلى وعي ما يلقى عليه لقول ابن عمر: «أخذ رسول الله بمنكبي»^(٢).
- ٣- الاستعداد للموت والخوف من وقوعه أثناء الليل وأطراف النهار.
- ٤- المسارعة إلى الأعمال الصالحة، واغتنام العمر قبل الموت أو المرض^(٣).
- ٥- الخض على تقصير الأمل^(٤).
- ٦- الخض على التشبه بالغريب^(٥).

(١) قال ابن رجب: وروى جماعة من الصحابة أن يكون بلاغ أحدهم من الدنيا كزاد الراكب، منهم: سلمان، وأبو عبيدة بن الجراح، وأبو ذر، وعائشة، وروى ابن عمر أن يكون في الدنيا كأنه غريب أو عابر سبيل، وأن يُعَدَّ تَبَّ من أهل القصور. اجماع العلوم والحكم ١٩٣/٢.

(٢) وبطريق قول ابن مسعود: علمني رسول الله كيف تشهد وكفى بينكم. اجماع البخاري ٦٢٦٥، المنهج المبين ٥٩٤، فتح القوي ٥٩٤.

(٣) التحفة الربانية ٧٢.

(٤) قال ابن رجب: قيل لأبي عبد الله: بأي شيء نستعين على تقصير الأمل؟ قال: ما ندري إنها من توفيق. اجماع قال القائلون: فطول الأمل يتولد عنه أربعة أشياء: الأول الكسل والطاعة فيها، والثاني التسويف بالتوبة، والثالث: الرغبة في الدنيا والرابع: فسوة القلب والسيان للآخر. اجماع وقال الدمياطي: وقال بعضهم: من أكثر ذكر الموت أكرم بثلاثة أشياء: تعجيل التوبة، وقناعة القلب، والنشاط في العبادة. اجماع المنهج المبين ٥٥٣، اجماع العلوم والحكم ٤٢١/٢، الجواهر اللؤلؤية ٣٦٠.

(٥) قال ابن القيم: لأن الغريب إذا دخل بلدة لم يناقش أهلها في مجالسهم، ولم يجزع أن يروا على خلاف عادته في اللبس. اجماع المعين ٣١٨.

٧- التحذير من الرذائل؛ إذ الغريب لقلة معرفته بالناس قليل الحسد والعداوة والحقد والنفاق والنزاع وسائر الأشياء التي تشغل عن الخالق^(١).

٨- ابتداء التصحيح لمن لم يطلب ذلك^(٢).

٩- سرعة زوال الدنيا.

(١) التحفة الربانية ٧٢.

(٢) المنهج للشيخ ٥٥٠، المعين ٣٢٠، فتح القوي ٥٩٥.

الحديث الحادي والأربعون

عن أبي محمد عبد الله بن عمرو بن العاص^(١) رضي الله عنهما قال: قال رسول الله ﷺ: «لَا يُؤْمِنُ أَحَدُكُمْ حَتَّى يَكُونَ هَوَاهُ نَبْهًا لِمَا جِئْتُ بِهِ». حديث حسن صحيح، روئاه في كتاب «الحجة» بإسناد صحيح.

أخرجه: الطبراني والبيهقي ٢١٢ / ١، من طريق نعيم بن حماد عن عبد الوهاب الثقفي عن هشام بن حسان عن ابن سيرين عن عتبة بن أوس عن ابن عمرو.

صححه: أبو نعيم، والنووي^(٢).

ضعفه: الهروي، وابن عساكر، وابن رجب^(٣).

والحديث معلول؛ الأمور:

١- أن نعيمًا لين الحديث، كثير الخطأ كما قال النسائي والدارقطني^(٤).

أن نعيمًا قد تفرد به، وقد تكلم الأئمة في تفرداده. قال ابن رجب: أين كان أصحاب الثقفي وأصحاب هشام وأصحاب ابن سيرين عن هذا

(١) قال الشرح غني: إشارات الياء، وأكثر المحدثين يحذفونها، قال النووي: والصواب جواز الوجهين. اهـ.
الجواهر النورية ٣٦١، فتح القوي ٥٩٨.

(٢) جامع العلوم والحكم ١٣١ / ٢، الفتح القوي ٦٠١.

(٣) ذم الكلام ٢٥٦ / ٢، جامع العلوم والحكم ١٣١ / ٢، تحقيق مشكاة المصابيح للآلباني ٣٦ / ١.

(٤) تهذيب الكمال ١٧٦ / ٢٩، سؤالات الحاكم ٥٠٣، التهذيب ٢٢٥ / ١، القوائد المجموعة ١٠٥.

الحديث حتى يتفرد به نعيماً أ. هـ.

٣- الاختلاف علي بن نعيم، فرواه أبو زيد المرادي عن نعيم عن عبد الوهاب الثقفي عن هشام عن ابن سيرين عن عقبة عن ابن عمرو، ورواه ابن وارة عن نعيم عن عبد الوهاب حدثنا بعض مشيختنا هشام أو غيره عن ابن سيرين عن ابن عمرو، قال ابن رجب: وعلى هذه الرواية يكون شيخ الثقفي غير معروف عنه، وروي عن نعيم عن الثقفي حدثنا بعض مشيختنا حدثنا هشام أو غيره. اهـ^(١).

٤- أن عقبة بن أوس وثقه العجلي وابن حبان وجهله ابن عبد البر، وقد اضطرب في إسناده، قال: الغلابي أنه لم يسمع من ابن عمرو^(٢).

قال الشيخ عبد الله السعد: الحديث ضعيف كما بين ابن رجب، والهواري كله ضلاله وقد ذمه الله، قال تعالى {وَأَمَّا مَنْ خَافَ مَقَامَ رَبِّهِ وَنَهَى النَّفْسَ عَنِ الْهَوَىٰ} ، وقد ثبت عن ابن عباس أنه قال: «الهواري كله مذموم». فكيف يجعل الهواري تبعاً لما جاء به الشرع. اهـ^(٣).

(١) جامع العلوم والحكم ٢/ ١٣٢.

(٢) جامع العلوم والحكم ٢/ ١٣٤.

(٣) قال ابن رجب: والمعروف في استعمال الهواري عند الإطلاق، أنه الميل إلى خلاف الحق، وقد يُطلق الهواري بمعنى المحبة والميل مطلقاً، فيدخل فيه الميل إلى الحق والخير، وربما استعمل بمعنى محبة الحق خاصة والالتفات إليه، قالت عائشة رضي الله عنها: ما أرى ربك إلا يسارع في هواك، لما نزل قوله - عز وجل - { تَرَى مِنْ ثَمَرِهِمْ وَأَنْفُسُهُمْ أَفَرَأَى إِلَيْكَ مَنْ ثَمَرًا } . وقال عمر في قصة المشاورة في أسارى بدر: فهوي رسول الله ﷺ قال أبو بكر، ولم يزل ما قلت، وهذا الحديث مما جاء استعمال الهواري فيه بمعنى المحبة المحمود، وقد وقع مثل ذلك في الآثار الإسرائيلية كثيراً، وكلام مشايخ القوم.

بيان المقدمات:

لا يؤمن: الإيمان الكامل^(١).

هواه: أي: مانحبه وغميل نفسه إليه^(٢).

لما جنت به: أي ما أرسلت به من القرآن والسنة.

ما يستفاد من الحديث:

١- أن الإيمان قد يُنتفى عن من قصر في بعض واجباته؛ لقوله «لا يؤمن أحدكم حتى يكون هواه تبعاً لما جنت به»، وليس للإنسان نفي الإيمان عن أحد إلا بما دل عليه الدليل.

٢- وجوب اتباع النبي ﷺ فيها جاء به.

٣- ذم الهوى المخالف للشرعة.

«وإشاراتهم نظراً ونشراً». قال ابن عثيمين: تقسيم الهوى إلى محمود ومذموم هو الأصل عند الإطلاق المذموم كما جاء. ذلك في الكتاب والسنة. اهـ جامع العلوم والحكم ٢/١٢٨، فتح القوي ٦٠.

(١) قال ابن عثيمين: فإن قال قائل: لماذا حملناه على نفي الكمال؟ فالجواب: أنا حملناه على ذلك؛ لأنه لا يصدق في كل مسألة، لأن الإنسان قد يكون هواه تبعاً لما جاء به الرسول في أكثر مسائل الدين، وفي بعض المسائل لا يكون هواه تبعاً، فيحصل على نفي الكمال، فيقال: إن كان هواه لا يكون تبعاً لما جاء به الرسول فلا في كل الدين فحينئذ يكون مرتداً. اهـ فتح القوي ٦٠، شرح الأربعين لابن عثيمين ٣٩٤.

(٢) التحفة الربانية ٧٣.

٤ - أن الإيمان يزيد وينقص^(١).

٥ - نسخ جميع الأديان السابقة بدين الإسلام.

(١) شرح الأربعين لابن عثيمين ٣٩.

الحديث الثاني والأربعون

أَنَسُ بْنُ مَالِكٍ ۞ قَالَ: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ: «قَالَ اللَّهُ تَبَارَكَ وَتَعَالَى: يَا ابْنَ آدَمَ، إِنَّكَ مَا دَعَوْتَنِي وَدَجَوْتَنِي فَخَرْتُ لَكَ عَلَى مَا كُنَّا فِيكَ وَلَا أُبَالِي. يَا ابْنَ آدَمَ، لَوْ بَلَغْتَ ذُنُوبَكَ عَتَانَ السَّمَاءِ ثُمَّ اسْتَغْفَرْتَنِي، خَفَرْتُ لَكَ وَلَا أُبَالِي. يَا ابْنَ آدَمَ، إِنَّكَ لَوْ أَتَيْتَنِي بِقُرَابِ الْأَرْضِ خَطَايَا ثُمَّ لَقَيْتَنِي لَا تُشْرِكِي شَيْئًا لِأَتَيْتُكَ بِقُرَابِهَا مَغْفِرَةً». رواه الترمذي، وقال: حديث حسن^(١).

أخرجه: الترمذي؛ ٣٥٣، من طريق كثير بن فائد عن سعيد بن عبيد عن بكر بن عبد الله عن أنس ۞^(٢).

(١) الصواب أن الترمذي قال: حسن غريب، نسخة الكروخي ٢١١، نسخة الأشراف ٨٢/٣.

(٢) قال الدماطي: هذا الحديث أرجى حديث في السنة موفيه دلالة على سعة رحمة الله تعالى وكرمه وجوده. بعد قال الفاكهاني: بعد الانتهاء من شرح الحديث الثاني والأربعين -: يظهر لي أن معاني هذه الأحاديث كلها، وإن كثرت تعدادها وجل مقدارها وعظم عملها واشتمل على كل الشريعة الحميدة شملها ترجع إلى تقوى الله تعالى في السر والعلانية مع قصر الأمل والزهد في الدنيا وترك ما لا يليق من فضولها والشغل بذكر الله تعالى، والاستعداد للقاءه والتواضع لخلق الله تعالى، وحسن التخلق معهم بما يقتضيه الاتقياض عنهم فيما لا يعني، وإزالة الخير لهم بالباطن ومساعدتهم بالظاهر فيما أمكن من ذلك. الملحق المين ٥٦٩، الجواهر المولوية ٣٧٧.

والحديث ضعيف^(١) الأمور:

١- أن كثيرين فائد ليس بالقوي، قال ابن حجر مقبول أ. هـ^(٢)، وقد تفرد به كما قال: الدارقطني^(٣).

٢- أن سعيد بن عبيد ليس بالقوي، قال أبو حاتم شيخ^(٤)، وقد تفرد به كما قال: الترمذي، وأبو نعيم^(٥)، وتنفرد مثله لا يقبل^(٦).

٣- الاختلاف في رفعه ووقفه على سعيد بن عبيد، فرواه مرفوعاً كثير ابن فائد وأبو سعيد مولى بني هاشم، ورواه موقوفاً سلم بن قتيبة^(٧)، وهذا الاختلاف مؤثر في قوة الحديث^(٨).

فائدة:

جاء ما يشهد لبعض الحديث عند مسلم ٢٦٨٧، من طريق الأعمش عن المعرور عن أبي ذر هـ مرفوعاً بلفظ: «وَمَنْ لَقِيَ بِقُرَابِ الْأَرْضِ خَطِيئَةً لَا

(١) ورجعه الشيخ عبد الله السعد.

(٢) التزيين ٥١٥.

(٣) الأفراد والغرائب ٦٦١.

(٤) المخرج والتعديل ١٧/١.

(٥) الخلية ٢٣١/٢.

(٦) قال الذهبي: وقد بعد تفرد الصدوق منكره. اهـ. الخلف ٣٤.

(٧) أفراد الغرائب ٦٦١، جامع العلوم والحكم ٢/٤٤١.

(٨) قال ابن رجب: والاختلاف إن كان من سبب الحفظ نسب به إلى الاضطراب وعدم الضغط، إنما

يتمثل مثل ذلك من كثر حديثه وقوي حفظه كالزهرى وشعبة ونحوهما. اهـ. شرح على

الترمذي ١٠٨.

يُشِرْ كُفِّي شَيْئًا لَقَبْتُهُ بِمِثْلِهَا مَغْفِرَةً.

بيان المفردات:

مادعوتني: لا أغفر لك ذنوبك.

ورجوتني: ألوا فيه للحال، أي: لو الحال إنك قد رجوتني^(١).

غفرت سترت ذنبك، ووقايتك شره^(٢).

على: مع^(٣).

ما كان منك: من تكرار الذنوب وكثرتها^(٤).

(١) الفتح القوي ٦٠٧، الجواهر اللؤلؤة ٣٦٨.

(٢) قال ابن تيمية: ومن الناس من يقول الغفر الستر ويقول: إنها سمي المغفرة والعفار لما فيه من معنى الستر وتفسير اسم الله العفار بأنه الستر وهذا لتقصير في معنى الغفر فإن المغفرة معتلها وقاية شر الذنب بحيث لا يعاقب على الذنب فمن غفر ذنبه لم يعاقب عليه وأما مجرد ستره فقد يعاقب عليه في الباطن ومن عوقب على الذنب باطنا أو ظاهرا فلم يغفر له وإنما يكون غفران الذنب إذا لم يعاقب عليه العفوية المسحقة بالذنب وأما إذا ابتل مع ذلك بما يكون سببا في حقه لزيادة أجره فهذا لا يتناقض المغفرة. اهـ. وروى قال ابن القيم وابن رجب. قال ابن القيم: ولفظ المغفرة أكمل من لفظ التكفير ولهذا كان مع الكفار والتكفير مع الصالحين فإن لفظ المغفرة يتضمن الوقاية والحفظ ولفظ التكفير يتضمن الستر والإزالة. اهـ. الفناوي الكبرى ٢٧٤/٤، مدارج السالكين ٣١١/١، تهذيب مدارج السالكين ١٧٦، جامع العلوم والحكم ١٢٤/١، فتح القوي ٢٧٩.

(٣) قال الدمشقي: ويصح أن تكون زائدة ويصح أن تكون بمعنى الياء متعلقة بقوله ألأى ولا لبالي، والمعنى لو لا لبالي بما كان منك. اهـ. ويصح أن تكون على بابها متعلقة بصحذوف، والتقدير غفرت لك غفرا متشعلا على ما كان منك. فتح القوي ٦٠٦، الجواهر اللؤلؤة ٣٦٨.

(٤) فتح القوي ٦١١.

ولا لبالي: لاستكثر ذنوبك^(١).

عنان السماء: السحاب^(٢).

بقرب الأرض: بضم القاف وكسرها، والضم أشهر، ما يقرب من ملئها^(٣).

ما يستفاد من الحديث:

١- أن الإخلاص سبب لمغفرة الذنوب^(٤).

٢- أن الدعاء والإخلاص والاستغفار من أسباب المغفرة^(٥).

٣- استحباب اقتران الدعاء بالرجاء^(٦).

(١) الجواهر الزلزالية ٣٦٩.

(٢) التلخيص ٥٦٦، جامع العلوم والحكم ١١٩/٢.

(٣) قال ابن اللقن: ومعتاد: ما يقارب ملاءة، وقيل: ملاءة، وهو أشبه لأن الكلام في سياق للمبالغة.

أحد التلخيص ٥٦٧، المعين ٣٢٨.

(٤) جامع العلوم والحكم ١٦١/٢.

(٥) جامع العلوم والحكم ١١٣/٢.

(٦) أيها أفضل تغليب الرجاء أو الخوف؟

القول الأول: عدم تغليب أحدهما على الآخر، قال ابن رجب: فأكثر السلف على أنها يستويان لا يرجع أحدهما على الآخر فالله مطوف والحسن وأحمد وغيرهم. أحد وعزاء ابن حجر الميخاري واختاره ابن تيمية، ونقل ابن حجر الاتفاق على تساويهما في حال الصحة. ونقله ابن حجر الميخاري عن الشافعية في حال الصحة، وأما في حال المرض فالرجاء. واستدلوا بأن الله عز وجل يذكرهما مع بعض فتقوله تعالى: (ويرجون رحمته ويخافون عذابه) ، وقال ابن تيمية: لأن من غلب خوفه وقع في نوع من اليأس، ومن غلب رجاءه وقع في نوع من الأمن من مكر الله. أحد.

القول الثاني: تغليب الخوف، دونه قال: الفضيل وأبو سليمان الداراني وسليمان بن عبد الله بن

٤ - الحث على الاستغفار^(١).

«عبد الوهاب، وقالوا لكي يحملة الخوف على اجتناب المعاصي».

القول الثالث: يغلب جانب الرجاء، وهو المختار عند المالكية، لأن الرجاء مقصود لذاته بخلاف الخوف، وليكون متفلاً والرسول ﷺ يحبه التفائل، ولا فلا يغلب عليه ناء اليأس من رحمة الله.

القول الرابع: يغلب الشاب الرجاء، والشيخ الخوف، وبه قال الحنفية.

القول الخامس: يغلب الخوف في الصحة والرجاء في الموت، وبه قال القرطبي وابن عبد القوي الحنبلي وابن مفلح الحنبلي، قال ابن عثيمين: وهذا أقرب شيء، ولكن ليس بذلك القرب الكامل. اهـ.

قال ابن رجب: والقدر الواجب من الخوف ما حل على أداء الفرائض واجتناب المحارم فإن زاد على ذلك بحيث صار باعثاً للنفوس على التشهير في نواقض الطاعات والانتكاف عن دقائق المكروهات والنبط في فضول المباحات كان ذلك فضلاً محموداً فإن تزايد على ذلك بأن أوردت مرضاً أو موتاً أو هما لازماً بحيث يقطع عن السعي في اكتساب الفضائل المطلوبة للعبودية لله عز وجل لم يكن محموداً فلا. اهـ.

التذكر في أفضل الأذكار ٨٩، الاختيارات لابن تيمية ٨٥، تهذيب مدارج السالكين ٢٧٢، التخويف من النار لابن رجب ٢١، ٢٢، الفتح لابن حجر ٢/ ٢٨٤٠، غناء الأكياب لسفاري ١/ ١٥١، فتح القوي ٦٠٩.

(١) أنواع الاستغفار:

الأول: الاستغفار التام الموجب للمغفرة: وهو ما قارن عدم الإصرار، قال ابن رجب: فأفضل الاستغفار ما اقترن به ترك الإصرار، وهو حيث توبة نصوح.

الثاني: الاستغفار غير الموجب للمغفرة: وهو استغفار اللسان مع إصرار القلب على الذنب، قال ابن رجب: وهو دعاء مجرد إن شاء الله أجابه وإن شاء رده، وهو حسن، وقد يرجى له الإجابة. اهـ. قال ابن تيمية فلا ريب أن الاستغفار مع الإصرار لا يكون ثاباً، فإن التوبة والإصرار ضدان، الإصرار يضاء التوبة لكن لا يضاء الاستغفار بدون توبة. اهـ.

الثالث: الاستغفار مع التوبة، كقول الفاضل: «استغفر الله وأتوب إليه»، لها حالتان:

الحال الأول: أن يكون مقلعاً عن المعصية بقلبه، فاختلف الناس في جواز قوله: «وأتوب إليه» على قولين:

القول الأول: الكراهة، وهو قول طائفة من السلف، وهو قول أصحاب أبي حنيفة، وبه قال: الرابع.

٥- وجوب التوبة^(١).٦- أن من شروط التوبة الإخلاص، لقوله «استغفرتني»^(٢).

عابن حليم ومطرف ومحمد بن كعب القرظي وأبو الفرج ابن الجوزي.
القول الثاني: جواز أن يقول التائب: «أتوب إلى الله» وأن يعاهد العبد ربه على أن لا يعود إلى المعصية،
وبه قال الجمهور كما حكاه عنهم ابن رجب والاوزاعي، واستدلوا بحديث كفاية
المجلس «استغفرك اللهم وأتوب إليك» وحدث المعبود للذاب أخرجه مسلم ٢٧٥٨، وقوله «والله
إني لأستغفر الله وأتوب إليه في اليوم أكثر من سبعين مرة» أخرجه البخاري ٦٣٠٧.
الخال الثاني: أن يكون مصرا على المعصية بقلب، فهذا كاذب أتم لأنه غير أنه تائب وليس كذلك.
الفتاوى ١٨٨/٧، ٣١٩/١٠، تهذيب مدارج السالكين ١٧٦، جامع العلوم والحكم ٢/٢٥١-
١١٥، فتح القوي ١٢٤.

(١) حكم التوبة:

أولاً: التوبة من الكبائر، فيجب التوبة منها بالإجماع، كما حكاه النووي وابن مفلح.
ثانياً: التوبة من الصغائر وقد اختلف العلماء في وجوب التوبة منها:
القول الأول: يجب التوبة منها، وبه قال الحنابلة واختاره ابن رجب والسفاري وابن عثيمين.
واستدلوا بأن الله أمر بالتوبة عقب ذكر الصغائر والكبائر، فقال تعالى (قل للمؤمنين يغضوا من
أبصارهم ويحفظوا فروجهم... الآية إلى قوله (وتوبوا إلى الله جميعاً أيه المؤمنون العلكم
تفلحون) قال ابن عثيمين: لا بد من التوبة بحيث لا يصر عليها أبداً إذا أصر عليها فإن الحسنات
لا تكفرها الآن الصغيرة تكون كبيرة إذا أصر عليها، وهذا مسلك جمهور العلماء كما حقق ذلك ابن
رجب بعد قال ابن حجر: الأصح لمعصية اتفاقاً. أ. هـ.
القول الثاني: لا يجب التوبة من الصغائر، وبه قال طائفة من المعتزلة.
القول الثالث: يجب أحد أمرين إما التوبة منها أو الإتيان ببعض الكفارات للتوبة من
الحسنات. جامع العلوم والحكم ١/٢٦٦، ٥٩٣/٢، الفتح لابن حجر ٣/٢٨٥٠، غلة
الأكب ٢/٥٧٦.

(٢) شروط التوبة:

أ- الندم على ما سلف منه في الماضي، وبه قال القرطبي وابن تيمية وابن القيم وابن عثيمين. قال ابن
تيمية والندم يتضمن ثلاثة أشياء: اعتقاد فح ما ندم عليه، وبغضه وكرهه، وإلم بالحق عليه. هـ.

«قال ابن رجب: فإن لم يصحبه الندم على اللب الماضي بل كان سؤالا مجردا، فهو دعاء محض، وإن صحبه ندم فهو توبة. اهـ»

ب- الإقلاع عن المعصية في الحال قال ابن رجب والعزم على الإقلاع من تمام التوبة. اهـ.

ج- العزم على ألا يعود إلى المعصية في المستقبل، وبه قال الفرطني وابن رجب، وذهب الشافعية إلى عدم اشتراطه، وقالوا إذا عاد إلى المعصية مع عزمه حال التوبة على ألا يعاودها، صار كمن ابتدأ المعصية ولم تبطل توبته المتقدمة.

د- أن تكون التوبة لله لا لغيره. قال ابن تيمية: وجه كون التوبة لا بد فيها أن تكون لله لأن التوبة من الحسنات والحسنات كلها بشرط فيها الإخلاص لله. اهـ.

هـ- رد المال لمن أخذ منه ظلما، وأداء ما ترتب عن الجنايات، وهذا بالإجماع كما حكاه النووي.

و- أن تكون في وقتها، وهو ما قبل الغرغرة، «وحكى الإجماع عليه ابن حجر وقبل طائفة الشافعية من مغربها لقوله تعالى: «من تاب قبل أن تطلع الشمس من مغربها تاب الله عليه» أخرجه مسلم، وللإجماع كما حكاه النووي.

قال عثمان بن قلث الحنبل:

شروط توبتهم إن شئت عدتها	ثلاثة عرفت فاحفظ على مهل
إقلاعه بضم بوحزمه أيضا	أن لا يعود لما تم جريه، وقبل
إن كان توبته من ظلم صاحبه	لا بد من رده الحق على عجل

قال الدعياطي: ولا يشترط اللفظ بالاستعفار ومفارقة مكان المعصية، ولا يشترط تجديد التوبة كلما ذكر المعصية خلافا للباقلاني، وعلى الخلاف ما لا يتهيح ويخرج ويلتذ بذكر المعصية أو سبهاها، ولا واجب التجديد اتفاقا. اهـ.

مسألة: هل من اجتمعت فيه شروط التوبة يقطع له بقبولها أم لا؟

القول الأول: يقطع له بقبولها كما يقطع بقبول إسلام الكافر إذا أسلم إسلاما صحيحا، وبه قال الجمهور واختاره ابن عطية والفرطني وابن رجب، واستدلوا بقوله تعالى: {إني التوبة على الله للذين يعملون السوء بجهالة ثم يتوبون من قريب فأولئك يتوب الله عليهم}.

القول الثاني: لا يقطع بقبول التوبة بل التوبة مظنة لقبولها، وبه قال ابن حزم وإمام الحرمين والنووي وابن حجر الميمني، واستدلوا بقوله تعالى: {إن الله لا يقدر أن يشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء} وأجاب أصحاب القول الأول عليه بأن الثاني ممن شاء الله أن يغفر له.

تفسير ابن عطية ٩١/٥، تفسير الفرطني ٩١/٥، الفتاوى لابن تيمية ٧٠٠/١١، الفتاوى الكبرى.

- ٧- قبول التوبة مرتبط بتحقيق شروطها وانتهاء موانعها^(١).
- ٨- أن الاستغفار إذا ورد مجردا دخلت فيه التوبة^(٢).
- ٩- كثرة ذنوب الإنسان.
- ١٠- الرد على الخوارج والمعتزلة الذين يكفرون المسلم بالذنوب^(٣).
- ١١- وجوب بذل الأسباب.

«لا ين تيمية ٢٧٤/٤ رسالة في الدعاء لابن تيمية: ٨٧، جامع الرسائل ٢١٨، تهذيب مدارج السالكين ١٥٧، جامع العلوم والحكم ١/١٢٣، ١٥٤/٢، الفتح لابن رجب ١/٨٢، تفسير سورة النصر لابن رجب ٤٨، طرح الترشيب ٨/٢٣٩، الفتح لابن حجر ٣/٢٤٨٠، غطاء الأكاب ٢/١٥٥٧، فتح القوي ٢٧٩، ١٢٣، الجواهر النورية ٣٧٣.

(١) ذهب ابن المبارك وابن دقيق العيد وابن الصلاح وابن تيمية وابن القيم إلى أنه لا يشترط إعلام من نال من مرضه واعتابه بل تكفي توبته بينه وبين الله، وإن يذكر الغتاب في مواضع فيه يفسد ما ذكره من الغيبة لأن إعلامه يفسد محبة لا تضمن مصلحة.

فإن الذي يؤذي منه سياحه وإن الذي قالوا ورواه لم يفل

أما إذا علم الغتاب بغيبته فلا بد من الاستحلال، تهذيب مدارج السالكين ١١٢، غطاء الأكاب ٢/٥٦٣.
(٢) قال ابن القيم: «الاستغفار المفرد كالتوبة بل هو التوبة بعينها مع تضمنه طلب المغفرة من الله وهو نحو الذنب وإزالة أثره وقاية شره» اهـ قال ابن رجب: «الاستغفار يرد مجردا، ويرد مقرونا بالتوبة، فإن ورد مجردا دخل فيه طلب وقاية شر الذنب الماضي بالدعاء والندم عليه وشر وقاية الذنب المتوقع بالعزم على الإقلاع عنه، وهذا الاستغفار الذي يستعمل الأصحاب وهو المانع من العقوبة في قوله تعالى: "وما كان الله معذبهم وهم يستغفرون" وإن ورد مقرونا بالتوبة اختص بالنوع الأول، فإن لم يصحبه الندم على الذنب الماضي بل كان سؤالا مجردا فهو دعاء، وعرض، وإن صحبه ندم فهو توبة» اهـ مدارج السالكين ١/٣٠٧، تفسير سورة النصر لابن رجب ٤٨.

(٣) قال الفاكهاني: من مات وهو لا يشرك بالله شيئا فقد أجمع العلماء على غلوه في الجنة، وإن كان عاصيا. اهـ المنهج المبين ١٦٧، المعين ٣٢٠.

الحديث الثالث والأربعون

عن ابن عباس ؓ قال: قال رسول الله ﷺ يقول: «اللقوا الفرائض بأهلها، فما أبقت، فلاولئ رجلٍ ذكراً». خرجه البخاري ومسلم^(١).

أخرجه: البخاري ٦٧٤٦، ومسلم ١٦١٥، من طريق وهيب عن ابن طاووس عن أبيه عن ابن عباس ؓ^(٢).

فائدة:

اختلف في رفع الحديث وإرساله عن ابن طاووس:

فرواه موصولاً وهيب، وروح، ومعمّر، ويحيى بن أيوب وزبيد بن سعد وصالح^(٣)، ورواه مرسلًا الثوري، وابن عينة، وابن جريج^(٤)،

(١) قال ابن رجب: هذا الحديث الذي زعم بعض شراح هذه الأربعين أن الشيخ - رحمه الله تعالى - أخفله، فإنه مشتمل على أحكام الموارث وجامع لها... فهذا الحديث مبيّن لكيفية قسمة الموارث المذكورة في كتاب الله بين أهلها ومبيّن للقسمة ما فضل من المال عن تلك القسمة مما لم يصرّح به في القرآن من أحوال أولئك الورثة وأقسامهم، ومبيّن أيضاً لكيفية توريث بقية العصباء الذين لم يصرّح بتسميتهم في القرآن، فإذا حُسم هذا الحديث إلى آيات القرآن، انتظم ذلك كله معرفة قسمة الموارث بين جميع ذوي القربى والعصباء. بعد: جامع العلوم والحكم ١/١٦٣، ١٦٩.

(٢) قال المنذري: ذكره الدارقطني وأشار إلى غرابته. بعد: وأشار الترمذي إلى عدم قوة الحديث بقوله: حديث حسن. ٣١٥/٥، الترمذي ٢٠٩١.

(٣) صحيح البخاري ٦٧٣٢، صحيح مسلم ١٦١٥، المستدرك ٢٢/١، السنن الكبرى للنسائي ١/٧١، الدارمي ٢٩٨٧.

(٤) السنن الكبرى للنسائي ١/٧١.

ورجح المتصل البخاري ومسلم، وابن حبان، وابن حجر^(١)، ورجح المرسل الترمذي، والنسائي^(٢).

فائدة:

يشهد لحديث الباب ما أخرجه البخاري ٤٧٨١، مسلم ١٦١٩، من طريق ابن أبي عمرة عن أبي هريرة مرفوعاً: «فَأَيُّهَا مُؤْمِنِ تَرَكَ مَالًا فَلْيَرِثْهُ عَصَبَتُهُ مَنْ كَانُوا».

نبذة مختصرة عن سنن النسائي:

قال الشيخ عبد الله السعد: كتاب النسائي من دواوين الإسلام المشهورة، ومن الكتب الحديثية المعتمدة المعروفة، قال أبو عبد الله بن رشيد: إنه أبداع الكتب المصنفة في السنن تصنيفاً، وأحسنها توصيفاً، وهو جامع بين طريقتي البخاري ومسلم، مع حظ كبير من بيان العلل. اهـ^(٣). وقال عبد الكريم المكي - وكان شيخاً من مشايخ مكة من رواة الحديث المتقدمين -: مصنف النسائي أشرف المصنفات كلها، وما وضع في الإسلام مثله. اهـ^(٤) وقد تميز كتابه بعدة ميزات أذكرها باختصار:

الميزة الأولى: أن الغالب عليه الصحة، فهو يأتي في الدرجة الثالثة بعد

(١) والشيخ عبد الله السعد، وقال: لأن من وصله جمع، وهم من الثقات، ومعهم زيادة علم. اهـ صحيح ابن حبان ٦٠٢٨، سنن الدارقطني ١/ ٤٦٣، الفتح لابن حجر ٣/ ٢٩٧٢.

(٢) الترمذي ٢٠٩٨، السنن الكبرى للنسائي ١/ ٧١، جامع العلوم والحكم ٢/ ٤٦٣.

(٣) التلخيص ١٦٨ القول المعبر ٣٦.

(٤) القول المعبر ٢٢.

البخاري ومسلم فيها يتعلق بالكتب الستة. وقد وصفه جمع من الحفاظ بالصحة، منهم الدارقطني، فقد قال بعد أن أثنى على أبي عبيد بن حريويه: «حدث عنه النسائي في الصحيح»^(١)، وأبو أحمد بن عدي، فقد قال في ترجمة جعفر بن سليمان: «وقد أدخله أبو عبد الرحمن النسائي في صحاحه»^(٢)، قال ابن حجر: قد أطلق اسم الصحة على كتاب النسائي أبو علي النسابوري، وأبو أحمد بن عدي وأبو الحسن الدارقطني وأبو عبد الله الحاكم وابن منده وعبد الغني بن سعيد وأبو يعلى الخليلي وأبو علي بن السكن وأبو بكر الخطيب وغيرهم. اهـ^(٣)، والذهبي. وقال السخاوي: وبالجملة فكتاب النسائي أقل الكتب الستة بعد الصحيحين حديثاً ضعيفاً^(٤)، وقال أبو الحسن المعافري: إذا نظرت إلى ما يخرج به أهل الحديث فما أخرجه النسائي أقرب إلى الصحة مما أخرجه غيره^(٥).

قال ابن حجر: وفي الجملة فكتاب النسائي أقل الكتب بعد الصحيحين حديثاً ورجلاً مجروحاً. اهـ^(٦).

(١) التقييد لمعرفة رواية السنن ١١١.

(٢) الكامل لابن عدي ٢/ ٣٨١.

(٣) النكت لابن حجر ١٦٣.

(٤) بغية الراتب التنقي في ختم النسائي للسخاوي ٦١.

(٥) القول المعتبر في ختم النسائي رواية ابن الأثير ٢٠.

(٦) النكت ١٦٥.

قلت: ويدل على هذا أمور:

١ - ما جاء عن النسائي نفسه، فقد ذكر بعض أهل العلم أن بعض الأمراء سأل النسائي عن كتابه السنن أكله صحيح؟ فقال لا. فقال له أكتب لنا الصحيح مجرداً، فصنع المجتبى من السنن، وترك كل حديث أورده في السنن الكبري مما تكلم في إسناده بالتعليل^(١). قال محمد بن معاوية بن الأحرر: قال النسائي: كتاب السنن كله صحيح وبعضه معلول إلا أنه لم تبين علته، والمنتخب منه المسمى بالمجتبى صحيح كله^(٢).

٢ - شدة انتقائه للرواة وامتناعه من الرواية عن بعض الضعفاء. قال أبو الحسن الرملي: سمعت النسائي يقول: لما عزمنا على جمع السنن استخرت الله تعالى في الرواية عن شيوخ كان في القلب منهم بعض الشيء، فوقعنا الخيرة على تركهم فترلت في جملة من الحديث كنت أعلو فيها عنهم. اهـ^(٣).

قال أبو الفضل ابن طاهر: سألت سعد بن علي الزنجاني عن رجل فوثقه، فقلت له: إن النسائي لم يحتج به فقال: يا بني إن لأبي عبد الرحمن شرطاً في الرجال أشد من شرط البخاري ومسلم. اهـ^(٤). قلت: وكان عنده حديث

(١) مقدمة جامع الأصول ١/ ١٩٧. وانظر السير للذهبي ١١/ ١٣١. قال الشيخ عبد الله السعد: لم أقف على إسناده هذه الحكاية إلى النسائي، فإله أعلم بصحتها لكن يقني عنها قول ابن الأحرر التالي.

(٢) التكت لاين حجر ١٦٥، القول المعتبر ٢١.

(٣) شروط الأئمة ٢٦، التكت ١٦٥.

(٤) قال الذهبي: صدق، فإنه لين جماعة من رجال البخاري ومسلم. وقال: لم يكن أحد على رأسه.

ابن لهيعة عالماً عن قتيبة كما قال الدارقطني^(١)، وكان إذا وقع له في إسناد حديث لا يسميه، فتجده يروي الحديث من طريق ابن وهب عن عمرو بن الحارث وابن لهيعة، فيقول عن عمرو بن الحارث وذكر آخر ولا يسمي ابن لهيعة. بل قد يعتذر عن تخريجه للضعيف كقوله بعد حديث من طريق «سعيد بن سلمة»: سعيد بن سلمة شيخ ضعيف أخرجناه للزيادة في الحديث. أ. هـ^(٢)، وقد نص العلماء بأن النسائي ممن يتحرى في رجال سننه، قال ابن رجب: الترمذي رحمه الله يخرج حديث الثقة الضابط، ومن يهم قليلاً، ومن يهم كثيراً، ومن يغلب عليه الوهم يخرج حديثه نادراً، ويبين ذلك ولا يسكت عنه. وأبو داود: قريب من الترمذي في هذا بل هو أشد انتقاداً للرجال منه وأما النسائي: فشرطه أشد من ذلك، ولا يكاد يخرج لمن يغلب عليه الوهم، ولا لمن فحش خطؤه وكثر. وأما مسلم: فلا يخرج إلا حديث الثقة الضابط، ومن في حفظه بعض الشيء وتكلم فيه لحفظه، يكته يتحرى في التخريج عنه ولا يخرج عنه إلا ما لا يقال: إنه مما وهم فيه.

وأما البخاري: فشرطه أشد من ذلك، وهو أنه لا يخرج إلا للثقة الضابط

«الثلاثة أحفظ من النسائي، وهو أحفظ بالحديث وعلمه ورجال من مسلم، وأبي داود، ومن أبي عيسى، وهو جاز في منهار البخاري وأبي ذؤبة. اهـ السير ١٣٣/١١، النكت لابن حجر ١٦٥ القول المختصر ٢٥.

(١) قال الحافظ أبو طالب: من يصير على ما يصير عليه النسائي كان عنده حديث ابن لهيعة ترجمة ترجمة لما حدث منها بشي. اهـ النكت ١٦٥، القول المختصر ٣١.

(٢) المجتبى ٥١٤٥.

ولمن ندر وهمه، وإن كان قد اعترض عليه في بعض من خرج عنه، اهـ^(١).

قال ابن حجر: فكم من رجل أخرج له أبو داود والترمذي نجيب النسائي إخراج حديثه، بل نجيب النسائي إخراج حديث جماعة من رجال الصحيحين، اهـ^(٢).

وقال شيخ الإسلام ابن تيمية: ميمون بن سياه. فقد أخرج له البخاري والنسائي وقال فيه أبو حاتم الرازي: ثقة وحسبك بهذه الأمور الثلاثة. اهـ. فدل كلامه على أن من أخرج له النسائي فهو محتج به في الجملة. قلت: ولذا لا يعلم في شيوخ النسائي من ضعف.

وهذا الكلام إنما ينطبق على السنن الصغرى «المجتبى»، وأما الكبرى ففيها أحاديث باطلة توجد في خصائص على رضي الله عنه سكت عنها. منها قول على عليه السلام «أنا عبد الله وأخو رسوله ﷺ وأنا الصديق الأكبر لا يقو لها بعدي إلا كاذبا صليت قبل الناس سبع سنين»^(٣).

٣ - أن النسائي يثبت على ما فيه ضعف، وأمثاله كثيرة. كتضعيه زيادة «البسمة» في التشهد^(٤)، وزيادة «إلا كلب صيد» في حديث النهي عن بيع

(١) شرح علل الترمذي ١/٣٩٨.

(٢) النكت ١٦٦.

(٣) السنن الكبرى ٥/١٠٧.

(٤) قال النسائي - بعد حديث من طريق أبي بن نابل عن أبي الزبير عن جابر بن عبد الله قال كان رسول الله ﷺ يعلمنا التشهد كما يعلمنا السورة من القرآن بسم الله وبالله التحيات لله والصلوات والطيبات السلام عليك أيها النبي ورحمة الله وبركاته السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين أشهد»

الكلب^(١)، وزيادة «النهار» في حديث صلاة الليل مثنى مثنى^(٢)، وزيادة قول «رب اغفر لي» بين السجدين في حديث حذيفة^(٣)، وحديث «اشربوا في الظروف ولا تسكروا»^(٤)، وصلاته ﷺ متربعاً^(٥) وغير ذلك.

والخلاصة: أن أحاديث السنن الصغرى يمكن تقسيمها إلى أربعة أقسام:

القسم الأول الأحاديث التي نص النسائي على صحتها صراحة، وهي قليلة جداً. كتصحيحه حديث أبي هريرة في الاختصاص^(٦).

«أن لا إله إلا الله وأن محمداً عبده ورسوله وأسأل الله الجنة وأعوذ به من النار» - لا أعلم أحد تابع ليعقوب بن نائل حل هذه الرواية وأبى عن هذا لا بأس به والحديث خطأ. ابن المجتبى: ١١٧٦.

(١) قال النسائي: بعد حديث «أن رسول الله ﷺ قال: من شرب الكلب والشَّوْبَ إِلَّا كَلْبٌ صَنِيدٌ» - هذا منكر. ابن المجتبى: ١٦٧٢.

(٢) قال النسائي: بعد أن روى عن طريق يعقوب بن عطاء أنه سمع علياً الأزدي أنه سمع ابن عمر يحدث عن النبي ﷺ قال صلاة الليل والنهار مثنى مثنى - هذا الحديث عندي خطأ. ابن المجتبى: ١٦٦٧.

(٣) قال النسائي: بعد أن أورد من طريق طلحة بن يزيد الأنصاري عن حذيفة - هذا الحديث عندي مرسل وصلحه بن يزيد لا أعلمه سمع من حذيفة شيئاً وغيره العلاء بن المسيب قال في هذا الحديث عن طلحة عن رجل عن حذيفة. ابن المجتبى: ١٦٦٦.

(٤) قال النسائي: حديث منكر. ابن المجتبى: ٩٦٨٠.

(٥) قال النسائي: بعد أن روى عن طريق أبو داود الحفري عن حفص عن حميد عن عبدالله بن شقيق عن عائشة قالت رأيت النبي ﷺ يصل متربعاً - لا أعلم أحداً روى هذا الحديث غير أبي داود وهو ثقة ولا أحب هذا الحديث إلا خطأ. ابن المجتبى: ١٦٦٢.

(٦) قال النسائي: بعد حديث روى عن طريق الأوزاعي عن ابن شهاب عن أبي سلمة أن أبا هريرة قال قلت يا رسول الله إني رجل شاب قد خشيت على نفسي العنت ولا أجد طولاً أفترج النساء فأختصي فأعرض عن النبي ﷺ حتى قال ثلاث فقال النبي ﷺ يا أبا هريرة جف الغلم يا أنت»

القسم الثاني: الأحاديث التي نص النسائي على ضعفها، وهي كثيرة^(١).

القسم الثالث: الأحاديث التي ذكر النسائي الاختلاف فيها ولم ينص على ترجيح أحدها، وهي كثيرة في كتابه السنن - الصغرى والكبرى - كتوسعه في حديث أم حبيبة «من صلى في اليوم واللييلة ثنتي عشر ركعة بني له بيت في الجنة»^(٢) حيث ساق الاختلاف في طريقه وألفاظه، وهو حديث صحيح؛ لكن وقع في بعض الطرق خطأ في ألفاظه، مثل: «من صلى في يوم ثنتي عشرة ركعة سوى الفريضة»، و«من حافظ على أربع قبل الظهر وأربعاً بعدها حرمه الله على النار». وكذلك توسعه في حديث عقبة بن عامر في قراءة المعوذتين^(٣)، فقد توسع في بيان طريقه وألفاظه قل ما تجده في كتاب غيره؛ ولكنه لم ينص صراحة بالتصويب أو التخطئة على شيء من الروايات^(٤)، وإن كان حديث عقبة في الأصل صحيح؛ لكن فيه ألفاظ ضعيفة وبعض إسناده فيها نظر.

- لاقى قاعص على ذلك أو دح :- الأوزاعي لم يسمع هذا الحديث من الزهري وهذا حديث

صحيح قد رواه يونس عن الزهري. اهـ المجتبى ٣٢١٧.

(١) قال ابن كثير: وفيه أحاديث ضعيفة ومغلطة ومنكرة. اهـ اختصار علوم الحديث لابن كثير ٢٥.

(٢) مسلم ٧٢٨، والنسائي ١٨٠٥.

(٣) المجتبى ٥٤٣٠-٥٤٤٢.

(٤) قال ابن رجب: وقد اعترض على الترمذي رحمه الله: بأنه في غالب الأبواب يبدأ بالأحاديث الغريبة الإسناد غالباً وليس ذلك بحبيب، فإنه رحمه الله يبين ما فيها من العطل، ثم يبين الصحيح من الإسناد، وكان قصده رحمه الله ذكر العطل، ولهذا تجد النسائي إذا استوعب طرق الحديث بدأ بها غلط، ثم يذكر بعد ذلك الصواب المخالف له. اهـ شرح حلل الترمذي ١/ ٤١١.

القسم الرابع: الأحاديث التي سكّت عنها، وهي الأكثر، وغالبها صحيح. وقد نص ابن حجر على أن الحديث الذي يخرج عنه النسائي ولا يتعقبه بشيء أنه لاعلة له عند النسائي^(١).

الميزة الثانية: أن هذا الكتاب كتاب علل، قال ابن رشيد: وهو - كتاب النسائي - جامع بين طريقتي البخاري ومسلم، مع حفظ كبير من بيان العلل. اهـ قلت: وهذا ظاهر لمن قرأ كتاب السنن، فإنه يبين كثيراً من العلل والاختلافات التي تقع في الأحاديث، فأحياناً ينص على العلة وأحياناً يسكت بعد تبين الاختلاف. كتعليقه زيادة «ثم أحدث إحراما» في حديث الذي أحرم بعمرة متمسّخ بطيب^(٢)، وسكوته عند ذكره الاختلاف في حديث عقبة بن عامر كما تقدم. ومن بيانه للعلل قوله عقب رواية لابن جريج حدثني عبد الله بن عثمان بن خثيم عن أبي الزبير عن جابر: ابن خثيم ليس بالقوي في الحديث، وإنما أخرجه لئلا يجعل ابن جريج عن أبي

(١) قال الشيخ عبد الله السعد: قد يقول قائل لماذا توصف السنن الصغرى بالصحة مع أن أصلها السنن الكبرى؟ وكما هو معلوم أن النسائي لم يشرح السنن الصغرى من الكبرى وإنما حذف كتباً وأبولياً من الكبرى وسمى ذلك بالسنن الصغرى. فأقول: وبالله التوفيق: أن هذا الإيراد صحيح، وأن الصغرى والكبرى لا فرق بينهما من حيث قوة الأحاديث وضعفها إلا في كتاب واحد اختصت به الكبرى وهو كتاب «خصائص علي» فهو أكثر كتب سنن النسائي حديثاً ضعيفاً، ففيه أكثر من حديث باطل. وأما باقي الكتب والأبواب فما يقال في الصغرى يقال في الكبرى من حيث الصحة والضعف. فهذا - والله أعلم - هو الذي قدم السنن الصغرى على الكبرى من حيث الصحة والضعف. اهـ

(٢) قال النسائي: كُتِبَ أَخْبَرْتُ إِخْرَافًا مَا أَظْلَمَ أَحَدًا قَالَهُ غَيْرُ نَوْحٍ بَنِي حَبِيبٍ وَلَا أَحَبُّ مَحْمُودًا وَاللَّهِ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى أَعْلَمُهُ. اهـ. المجتبى ٢: ٢٦٦٩.

الزبير^(١).

الميزة الثالثة: أن هذا الكتاب - السنن الكبرى - يعتبر من أكبر دواوين الحديث، ففيه أكثر من أحد عشر ألف حديث - بالكرار -.

الميزة الرابعة: براعة النسائي من الناحية الفقهاء، وتبين ذلك فيما يأتي:

١ - كثرة الكتب في سنته، فقد بلغت في الصغيري ثلاثة وخمسين كتاباً. وفي الكبرى بلغت أكثر من سبعين كتاباً.

٢ - انفراده عن باقي الكتب الستة بعقد كتاب للتطبيق، وكتاب للشروط مما يتفهم به القضاة، وكتاب للحيان، وكتاب للاستعاذة، وكتاب للملائكة.

٣ - كثرة تبويباته، ومن أمثلة ذلك، تبويه صفة السجود وما يقال فيه في نحو أربعة وأربعين باباً. والاستعاذة في خمسة وستين باباً. بل تجده في بعض الكتب يكثر من التوبيات عليها مما يغنيك عن الرجوع لغيرها، ككتاب عمل اليوم والليلة، حيث ساق في هذا الكتاب أكثر من ثمانمائة حديث. وكتاب عشرة النساء، حيث أنه كتاب مستقل بذاته.

(١) المحقق: ٢٩٩٦.

(٢) قال الدارقطني: كان أبو عبد الرحمن أفقه مشايخ مصر في عصره. اهـ. وقال الحافظ: وأما كلام أبي عبد الرحمن هل فقه الحديث فأكثر من أن يذكر، ومن نظر في كتاب السنن له تحير من حسن كلامه. اهـ. قال الإسوي: الإمام المشهور في الحديث اسمه وكناهه الجامع بين الحديث والفقه. اهـ. معرفة علوم الحديث ٨٢، طبقات الشافعية للإسوي ١/ ١٨٠، القول للمعتبر ٢٣، ٢٤، ١٨.

٤ - حسن تنويباته ودقتها^(١)، ومن أمثلة ذلك، تنويته لحديث علي في الطهارة: باب: صفة الوضوء من غير حدث^(٢)، فجعل الوضوء ينقسم إلى قسمين: وضوء من حدث، وضوء عن غير حدث. وتنويه علي حديث: «اللهم اغسلني من خطاياي بالثلج والماء والبردة» باب: الوضوء بالثلج، وباب الوضوء بياض الثلج^(٣)، وتنويه علي قصة سليمان عليه السلام مع المرأتين: باب: حكم الحاكم بعلمه^(٤)، «باب: السعة للحاكم في أن يقول للشيء الذي لا يفعله أفعَل لِسْنِيْنَ الحق»^(٥)، «باب: نقض الحاكم ما يحكم به غيره ممن هو مثله أو أجل منه»^(٦).

قال البخاري: ومن أمثلة ما دقق فيه الاستنباط: أنه ترجم للمطلاق بالإشارة المفهمة، وذكر حديث أنس في جوار النبي ﷺ الذي كان طيب المرفة، وأنه ذات يوم والنبي ﷺ هو وعائشة أوما إليه أن تعال. والإفصاح بالكلمة الملفوظ بها، وأنه إذا قصد بها ما لا يحتمله معناها لم توجب شيئا، ولم

(١) قال الحاكم: ومن نظر في كتابه نجى في حسن كلامه. اهـ. قال الذهبي: كان من يحور العلم مع الفهم والإتقان والبصر ونقد الرجال وحسن التأليف. اهـ. قال البخاري: يفتونه - كتاب السنن - زاحم إمام الصنعة أبا عبد الله البخاري في تدقيق الاستنباط والتنويه لما يستنبطه... اهـ معرفة علوم الحديث ٨٦، المجلد ١١ / ١٢٧، بقية الراغب للبخاري ٢٤.

(٢) المجتبى ١٣٠.

(٣) المجتبى ٢٠٩٠.

(٤) المجتبى ٥١٠٤.

(٥) المجتبى ٥١٠٥.

(٦) المجتبى ٥١٠٦.

تثبت حكماً، وذكر حديث أبي هريرة مرفوعاً: «انظروا كيف يصرف الله عنى شتم قريش ولعنهم، إنهم يشتمون مذمماً، ويلعنون مذمماً، وأنا محمد»، وبالكلام إذا قصد به ما لا يحتمل معناه، وذكر حديث الأعمال بالنية. كل هذه التراجع في الطلاق^(١).

بيان المفردات:

الفرائض: الأنصبة المقدرة في كتاب الله^(٢).

بأهلها: من يستحقها بنص القرآن^(٣).

لأولى: لأقرب: أي لمن يكون أقرب في النسب إلى المورث^(٤).

رجل ذكر: العاصب الذي يأخذ بقية المال بعد أصحاب الفروض^(٥).

(١) بقية الراغب المتني ٢٨.

(٢) قال ابن رجب: وهذا المعنى فسر الحديث جماعة من الأئمة، منهم الإمام أحمد وإسحاق. إجماع الأحكام لابن دقيق العيد ٥٦٤، جامع العلوم والحكم ٢/ ٤٦٤، الفتح لابن حجر ٣/ ٢٩٧٢.

(٣) الفتح لابن حجر ٣/ ٢٩٧٢.

(٤) شرح صحيح مسلم للنووي ١٢٢٨، جامع العلوم والحكم ٢/ ٤٦٧، ٤٨٤، الفتح لابن حجر ٣/ ٢٩٧٢.

(٥) قال ابن رجب: وأما قوله: «الأول رجل ذكر» مع أن الرجل لا يكون إلا ذكراً، فالجواب الصحيح عنه أنه قد يُطلق الرجل، ويراد به الشخص، كقوله: من وجد ماله عند رجل قد أفلس، ولا فرق بين أن يجد عند رجل أو امرأة، فنفيد بالذكر يعني هذا الاحتمال، ويُخلصه للذكر دون الأنثى وهو المقصود، وكذلك الآية: لما كان قد يُطلق، ويراد به أهم من الذكر، كقوله: أين السبل، جاء تقييد ابن الجوزي في نصب الزكاة بالذكر. إجماع قال ابن عثيمين: فقوله «ذكر» تعليل لرجل بأي يعطى الرجل للذكورة، ولو اقتصر على رجل لم يُعط إلا البالغ. إجماع وقال المازري والقاضي عياض والنووي أنها اعتبر الذكر لتحمله لتحملة الزكاة كالقيام بالعيال والضيقات وإرفاد القاصدين.

ما يستفاد من الحديث :

- ١- أن المقدم في الميراث هم أصحاب الفروض.
- ٢- أن ما يبقى من الفروض للعاصب وهو كل ذكر بدلي بذكر ويرث^(١).
- ٣- أن العاصب إذا انفرد أخذ جميع المال بقوله: «فما بقي، فلأولى رجل ذكر^(٢)».
- ٤- يستدل بقوله «ألقوا الفرائض بأهلها» على أن الفروض إذا كثرت وتزاحمت، ولم يحجب بعضهم بعضاً، فإنه يعول لهم، وتنقص فروضهم بحسب ما عالت به^(٣).

«ومراسلة السائلين وغير ذلك» - شرح صحيح مسلم للنووي ١٢٢٨، جامع العلوم والحكم ١/ ١٨٦، الفتح لابن حجر ٣/ ٢٩٧٢، شرح البلوغ لابن عثيمين: باب الفرائض.

(١) شرح صحيح مسلم للنووي ١٢٢٩.

(٢) شرح صحيح مسلم للنووي ١٢٢٩، الجامع العلوم والحكم ٢/ ١٧٣.

(٣) بهجة قلب الأبرار للسعدي ٢٣٥.

الحديث الرابع والأربعون

عن أم المؤمنين أم عبد الله عائشة رضي الله عنها عن النبي ﷺ قال:
«الرضاعة تُحرِّم ما تُحرِّم الولادة». أخرجه البخاري ومسلم.

أخرجه: البخاري ٥٠٩٩، ومسلم ١٤٤٤، من طريق عمرة عن عائشة رضي الله عنها.

بيان المفردات:

الرضاعة: يفتح الراء، الإرضاع^(١).

ما تحرم الولادة: أي: يحرم الرضاع ما تحرم الولادة^(٢).

ما يستفاد من الحديث:

- ١ - أن الإرضاع في التحريم كالنسب فيما يتعلق بتحريم النكاح والجمع بين الأختين والمحرمية في السفر وجواز النظر والحلوة لافي باقي الأحكام، كالتوارث والولاية والإنفاق ونحو ذلك^(٣).

(١) شرح صحيح مسلم ١٠٩٠، قبل السلام ٣/ ٥٢٧، التحفة الربانية ٧٧.

(٢) قال ابن القيم: هذا الحكم مطلق عليه بين الأمة وأصل يحرم نظير المضامرة بالرضاع ليحرم غلبه أم المرأة من الرضاع وبقيتها من الرضاعة والمرأة التي من الرضاعة أو يحرم الجنس بين الأختين من الرضاعة أو بين المرأة وبقيتها وبين خالتها من الرضاعة ؟ فترد الأئمة، وقال ابن تيمية قد قال أخذ بقدم التحريم فهو أقوى. اهـ. زاد المعاد لابن القيم ٥/ ٥٥٧.

(٣) قال ابن حجر: ومما بالإجماع فيما يتعلق بتحريم النكاح وتوابعه، وأنفسا المحرمة بين الرضيع وأولاد الرضيعة وتوابعهم من جهة الأقارب في جواز النظر والحلوة والمساورة ولكن لا يترتب عليه باقي.

٢- أن الرضاع ينشر الحرمه بين الرضيع والمرضعة وزوجها، بخلاف قرابات الرضيع؛ لأنه ليس بينهم وبين المرضعة ولازوجها نسب ولاسبب^(١).

٣- أن بنت الزاني تحرم عليه^(٢).

«احتكام الأمومة بين التوارث ووجوب الإنفاق والجنس بالملك والشهادة والمقتل وانقطاع النفقة» - اشرح صحيح مسلم للنووي ١٠٩٠، الفتح لابن حجر ٢/٢٢٤٨.

(١) شرح صحيح مسلم للنووي ١٠٩٠، الفتح لابن حجر ٢/٢٢٤٨.

(٢) قال ابن القيم: وقد دل التحريم على الفعل على تحريم المخلوقة من ماء الزاني دلالة الأولى والأخرى لأنه إذا حرم على أن يتكبح من قد تغذت بلبني تار بوطيه فكيف يحل له أن يتكبح من قد تحلبت من لبني تار بوطيه؟ وكيف يحرم الشارع بنة من الرضاع لما فيها من لبني تار بوطيه الرضاعي شيئا فيه ثم ليس له يتكبح من تحلبت بنفسه وطيه وماله؟ هذا من المنجبل لأن البغصة التي يتة وتين المخلوقة من ماء الحمل وأنتم من البغصة التي يتة وتين من تغذت بلبني فإن بنت الرضاع فيها جزء من البغصة والمخلوقة من ماء تاسبها مخلوقة من ماء فصلاها أو أكثرها بغصة مطلقا والشطر الآخر للأب وهذا قول جمهور السليبيين ولا يعرف أباها ونفس الإمام أخذ رجة الله على أن من تزوجها قبل بالسبب محصنا كان أو غيره. اعتزاه المعاد ٥/٥١٩.

الحديث الخامس والأربعون

عَنْ جَابِرٍ هَآءَهُ سَمِعَ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ عَامَ الْفَتْحِ وَهُوَ بِمَكَّةَ يَقُولُ: «إِنَّ اللَّهَ وَرَسُولَهُ حَرَّمَ بَيْعَ الْحَمْرِ وَالْمَيْتَةِ وَالْخِنْزِيرِ وَالْأَصْنَامِ» فَقِيلَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ أَرَأَيْتَ شُحُومَ الْمَيْتَةِ، فَإِنَّهُ يُطْلَى بِهَا الشُّقْنُ، وَيُدْنَقُ بِهَا الْجُلُودُ، وَيَسْتَضِيحُ بِهَا النَّاسُ؟ قَالَ: «لَا، هُوَ حَرَامٌ»، ثُمَّ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «عِنْدَ ذَلِكَ: قَاتَلَ اللَّهُ الْيَهُودَ، إِنَّ اللَّهَ حَرَّمَ عَلَيْهِمُ الشُّحُومَ، فَاجْتَلَوْهُ، ثُمَّ بَاعُوهُ، فَأَكَلُوا ثَمَنَهُ» خَرَّجَهُ الْبُخَارِيُّ وَمُسْلِمٌ.

أخرجه: البخاري ٢٢٢٦، ومسلم ١٥٨١، من طريق يزيد بن أبي حبيب عن عطاء عن جابر هـ^(١).

وفي رواية لمسلم ١٥٨١، أن يزيد قال: كتب إلي عطاء فذكره.

بيان المفردات:

الميتة: يفتح الميم: ما زالت عنه الحياة لا بذكاة شرعية^(٢).

هو حرام: أي البيع^(٣).

(١) قال ابن القيم: فاشتدَّتْ عَلَيْهِ الْكَلِمَاتُ الْجَزَائِمُ عَلَى تَحْرِيمِ ثَلَاثَةِ أَجْنَاسٍ تَشَارِبُ نَقِيدَ الْمُقُولِ وَمَطَائِمُ نَقِيدِ الطَّلَاعِ وَتَقْلِي طِلَاءَ حَيَاةٍ؟ وَأَعْيَانُ نَقِيدِ الْأَدْبَانِ وَتَدْعُو إِلَى الْفِتَنِ وَالْفُرْقِ. عَمَّا يُرِيدُهَا وَتَحْيَا وَبِالْثَّانِي: الْقُلُوبُ عَمَّا يَحْيِيهَا مِنْ وَشُولِ أَمْرِ الْبِلَاءِ الْحَيِّثُ إِلَيْهَا وَالْعَاذِي قِيَّةً بِالْمُقْتَلِي وَبِالْثَّالِثِ الْأَدْبَانُ عَمَّا وَجِعَ لِإِنْسَابِهَا. فَتَقْتَضِي هَذَا التَّحْرِيمُ حَيْثَاةَ الْمُقُولِ وَالْقُلُوبِ وَالْأَدْبَانِ. اهـ. زاد المعاد ٧٤٦/٥.

(٢) الفتح لابن حجر ١/١٨٥، سبل السلام للصنعاني ٣/١٠.

(٣) ذهب الشافعي والشافعية في الصحيح عنها. والنووي وابن تيمية وابن القيم والصنعاني وابن-

مجلوه: أذا بوه^(١).

ما يستفاد من الحديث:

- ١ - تحريم بيع الميتة، والخمر، والخنزير، والأصنام^(٢).
- ٢ - ضرر الميتة والخنزير على البدن^(٣).
- ٣ - باب الانتفاع أوسع من باب البيع، فليس ما حرم بيعه حرم الانتفاع به، بل لا تلازم بينهما، فلا يؤخذ بتحريم الانتفاع من تحريم البيع^(٤).
- ٤ - تحريم الحيل الموصلة إلى تحليل الحرام^(٥).
- ٥ - يحرم بيع العين إذا كان المقصود الأعظم منها محرماً؛ لقوله: فليل يا رسول الله أرايت شحوم الميتة، فإنه يُعطى بها السفن، ويدهن بها الجلود، ويستصبح بها الناس؟ قال: «لا، هو حرام»^(٦).

«عشرين إلى أن قوله: "هو حرام" عائد على البيع لا الانتفاع. قال ابن حجر: واستدل الخطابي على جواز الانتفاع بإجماعهم على أن من ماتت له دابة ساع له طعامها لكلاص الصيد. اهـ. قال الصنعاني: ويزيده قوة قوله في ذم اليهود: إنهم جعلوا الشحم ثم باعوه فأكلوا ثمنه، فإنه ظاهر في توجيه النهي إلى البيع الذي ترتب عليه أكل الثمن. اهـ. زاد المعاد ٥/٧١٩، جامع العلوم والحكم ٢/٥٠٠، الفتح لابن حجر ١/١١٨٥، سبل السلام ٣/١٢.

(١) شرح صحيح مسلم للنووي ١٢٠٥.

(٢) إجماعاً كما حكاه النووي وابن حجر. قال ابن القيم: لم يؤخر ذكر ما سأل: الأصنام - لحقة أمرها، ولكنه تخرج من الأسهل إلى ما هو أغلظ منه. اهـ. زاد المعاد ٥/٧١٦، الفتح لابن حجر ١/١١٨٥.

(٣) ذهب أهل العلم إلى أن من أكل الميتة والخنزير فإنه يعزر. اهـ. جامع العلوم والحكم ٢/٥٢١.

(٤) قال ابن القيم: زاد المعاد ٥/٧٥٢.

(٥) سبل السلام ٣/١٢.

(٦) جامع العلوم والحكم ٢/١٩٩.

- ٦ - النهي عن التشبه باليهود؛ لقوله «قاتل الله اليهود إن الله لما حرم عليهم الشحوم حملوه ثم باعوه فأكلوا ثمنه».
- ٧ - أن ما حرم بيعه حرم ثمنه^(١).
- ٨ - أن ما لا نفع فيه لا يجوز بيعه، قياساً على الميتة^(٢).
- ٩ - تحريم بيع كل آلة متخذة للشرك على أي وجه كان، ومن أي نوع كانت صنفاً أو وثناً أو صلياً، وكذلك الكتب المشتملة على الشرك^(٣).
- ١٠ - فيه دلالة لمن قال لا يجوز الجمع بين اسم الله واسم غيره من المخلوقين في كلمة واحدة^(٤).
- ١١ - عناية الشريعة بالدين والعقل والجسم^(٥).

(١) جامع العلوم والحكم ٢/ ١٩٧.

(٢) جامع العلوم والحكم ٢/ ٥٠٦.

(٣) زاد المعاد ٥/ ٧٦١.

(٤) قال ابن رجب: قوله ﷺ: «أن يكون الله ورسوله أحب إليه مما سواهما» يدل على أنه يجوز الجمع بين اسم الله واسم غيره من المخلوقين في كلمة واحدة. وقد اختلف الناس في جواز مثل هذا التركيب في الكلام على أقوال: أحدهما: أنه لا يجوز. والثاني: أنه لا يجوز في كلام الله عز وجل دون غيره. والثالث: أنه ممتنع مطلقاً. واحتجوا بحديث عدي بن حاتم أن رجلاً خطب عند النبي ﷺ فقال: ومن بعضهما فقد غوى، فقال النبي ﷺ: «بش الخطيب أنت»، قل: ومن بعض الله ورسوله. غرجه مسلم. وقد قيل: إن قوله: «قل: ومن بعض الله ورسوله» مدرجة في الحديث وإنما أنكر عليه وقته في قوله: «ومن بعضهما». أحد الفتح لابن رجب ١/ ١٦٢، الفتح لابن حجر ١/ ١١٨٥، تيسير العزيز الحميد لسليمان بن عبد الوهاب ٤٨٢، معجم الناهي اللغوية ليكر أبو زيد ٣١٥.

(٥) زاد المعاد لابن القيم ٥/ ٧٤٦.

الحديث السادس والأربعون

عَنْ أَبِي بُرَّةَ، عَنْ أَبِيهِ أَبِي مُوسَى الْأَشْعَرِيِّ ۖ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ بَعَثَهُ إِلَى الْيَمَنِ، فَسَأَلَهُ عَنِ الْأَشْرِيَةِ تُضَنُّ بِهَا. فَقَالَ: «وَمَا هِيَ؟» قَالَ: الْبَتُّ وَالْمِزْرُ، فَقَبِلَ لِأَبِي بُرَّةَ. وَمَا الْبَتُّ؟ قَالَ: نَبِيذُ الْعَسَلِ، وَالْمِزْرُ: نَبِيذُ الشَّعِيرِ. فَقَالَ: «كُلْ مُشْكِرَ حَرَامٍ». خَرَّجَهُ الْبُخَارِيُّ.

أخرجه: البخاري ٤٣٤٣، ومسلم ١٧٣٣، من طريق سعيد بن أبي بردة عن أبيه عن أبي موسى الأشعري ۖ (١).

بيان المفردات:

بعثه: أرسله.

واليا: أميرا.

عن الأشرية: ما يعمل للشرب فيسكر.

نبيذ العسل: النبيذ؛ ما طرح في الماء، ونقع فيه، سواء كان مكرراً،

(١) قال ابن رجب: هذا الحديث أصل في تحريم تناول جميع المسكرات، المتطية للعقل، وقد توارثت الأحاديث بذلك عن النبي ﷺ، وهذا الحديث من جوامع كلمه كما قال أبو موسى الأشعري -اهـ- وقال النووي -معلقاً على قوله ﷺ «كلا» شراب أسكر فهو حرام من حديث عائشة عند مسلم -: هذا من جوامع كلمه ﷺ -اهـ- صحيح مسلم ١٧٣٣، شرح صحيح مسلم للنووي ١٥٢٠، العلوم والحكم ١/ ٥١٠.

أو غير مسكر، والمراد هنا: ما أسكر^(١).

ما يستفاد من الحديث:

- ١- تحريم تناول جميع المسكرات أيّاً كانت، من عصير العنب وغيره^(٢).
- ٢- أن المفتي يجيب السائل بزيادة عما سئل عنه إذا علم أن المصلحة في الزيادة^(٣).
- ٣- أن علة تحريم الخمر هي الإسكار؛ لقوله "كل مسكر حرام" فيحرم كل مسكر من أي نوع كان^(٤).
- ٤- أن ما أسكر كثيره فقليله حرام^(٥).
- ٥- تحريم كل ما يذهب العقل^(٦).

(١) الصباح النور ٥٩٠، مجمع بطار الأنوار للكبراني ٦٤٨/١، القاموس الفقهي ٣٤٦.

(٢) قال ابن رجب: وقد كانت الصحابة تخرج بقول النبي ﷺ: "كل مسكر حرام" على تحريم جميع أنواع المسكرات. اهد شرح صحيح مسلم للنووي ١٥١٠، زاد المعاد لابن القيم ٧٤٧/٥، جامع العلوم والحكم ٥١٨/٢.

(٣) شرح صحيح مسلم للنووي ١٥٢٠، التحفة الربانية ٨٠.

(٤) التحفة الربانية ٨٠.

(٥) قال طوائف من علماء أهل الكوفة: إن الخمر إنما هي شر العنب خاصة، وما عداها قلنا يحرم منه القدر الذي يُسكر، ولا يحرم مادونه. قال ابن رجب: وما زال علماء الأمصار يتكرونها عليهم. اهد قال ابن البار: وما وجدت في النية رخصة من أحد صاحبها إلا عن إبراهيم "يعني النخعي"، وكذلك أنكر أحد أن يكون فيه شيء. اهد جامع العلوم والحكم ٥١٤/٢، الفتح لابن حجر ٢٤٨٣/٢.

(٦) قال ابن رجب: المسكر المزيل للعقل نوعان:

أحدهما: ما كان فيه لذة وطرب، فهذا هو الخمر المحرم شرعاً. قال طائفة من العلماء: وسواء كان هذا المسكر جامداً أو مائلاً، وسواء كان مطعوماً أو مشروباً، وسواء كان من حب أو ثمر أو لبن، أو —

٦ - يستحب للمفتي إذا رأى بالسائل حاجة إلى غير ما سأل أن يضمه إلى المسؤول عنه^(١).

٧ - حرص الصحابة على العلم.

٨ - شرف العقل^(٢).

غير ذلك.

والثاني: ما يُزيل العقل ويسكر، ولا لذة فيه ولا طرب، كالبيج ونحوه، فقال أصحابنا: إن تناول حاجة النفاوي به، وكان الغالب منه السلامة جاز. وإن تناول ذلك لغير حاجة النفاوي، فقال أكثر أصحابنا كالفاضي، وابن عليل، وصاحب "الغني": إنه محرم، لأنه تسبب إلى إزالة العقل لغير حاجة، فحرم كشرب السكر. وقالت طائفة منهم ابن عليل في "فتونه": لا يلزم ذلك، لأنه لا لذة فيه، والحكم إنما حُرِّمَ لما فيها من الشدة المقلية، ولا الطراب في البج ونحوه ولا شدة. وأما الخد، فلها يجب تناول ما فيه شدة وطرب من السكرات، لأنه هو الذي تدعو النفوس إليه، فيجعل الخد زاجراً عنه. فائماً ما فيه سكر ينجي طرب ولا لذة، فليس فيه سوى التعزير، لأنه ليس في النفوس قاع إليه حتى يحتاج إلى حدٍ مقلد زاجر عنه، فهو كأكمل الميتة ولحم الحنظل، وشرب الدم. اهـ جامع العلوم والحكم ٥٢١/٢.

(١) شرح صحيح مسلم للنووي ١٥٢.

(٢) الفتح لابن حجر ٢/٢٤٨٧.

الحديث السابع والأربعون

عَنِ الْمِقْدَامِ بْنِ مَعْدِي كَرِبَةَ قَالَ: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ: «مَا مَلَأَ آدَمِيٌّ وَعَاءَ شَرًّا مِنْ بَطْنٍ، يَحْسِبُ ابْنُ آدَمَ أَكَلَاتُ يُقَمِّنُ صُلْبَهُ، فَإِنْ كَانَ لَا عَمَالَ، فَتَلَّتْ لِعَطْعَامِهِ، وَتَلَّتْ لِشَرَابِهِ، وَتَلَّتْ لِنَفْسِهِ». رواه الإمام أحمد والترمذي والنسائي وابن ماجه، وقال الترمذي: حديث حسن.

أخرجه: أحمد ٤/١٣٢، والترمذي ٢٣٨٠، والنسائي ٤/١٧٧، من طريق يحيى بن جابر عن المقدام ^(١).

صححه: ابن حبان، وعبدالحق الأشيلي، وابن مفلح ^(٢).

(١) قال ابن رجب: وهذا الحديث أصل جامع لأصول الطب كلها. وقد روي أن ابن أبي ماسويه الطبيب لما قرأ هذا الحديث في كتاب أبي عبيدة، قال: لو استعمل الناس هذه الكلمات، شفيوا من الأمراض والأقسام، ولتعطلت المارساتات ودكاكين العيادلة، وإلها قال هذا، لأن أصل كل داء الشحم، كما قال بعضهم: أصل كل داء البرص، وهذا قال ابن حجر: قال الفرطيني: لم يسمع بفراط يديه القسحة، لتعجب من قبح الحكمة. وقال الخزازي قبله: أكثر هذا الحديث لينفي القلايقة فقال: ما سمعت قلما في لغة الأكل أختكم من هذا، وهذا قال الدماغي: وروي أن رجلاً سأل مالكاً في مرضه الذي مات فيه فقال: أوصني، فقال: إن شئت جمعت لك علم العلماء وحكم الحكماء وطب الأطباء في ثلاث كلمات: وأما طب الأطباء: فإذا أكلت طعاماً فلا تقم إلا وغسك تشبه فإنه لا يلم بجسدك غير مرض الموت. وهذا جامع العلوم ٢/٢٥٢، الفتح لابن حجر ٢/٢١٠٨، الجواهر المولوية ٣١٥.

(٢) صحيح ابن حبان ٥٢٣٦، الأحكام الصغرى ٧٨٧، الأذكار الشرعية ٣/١٨٢.

حسنة: الترمذي، والبغوي، والمنذري، وابن حجر^(١).

والحديث ضعيف؛ لأمرين:

- ١ - الانقطاع بين يحيى بن جابر والمقدام بن معد يكره كما قال أبو حاتم، والمزي، وابن حجر^(٢).
- ٢ - أن المحدثين كالترمذي ومقبل بن هادي الوادعي ضعفوا الحديث.

تنبيه:

جاء التصريح بين يحيى بن جابر والمقدم عند أحمد، والحاكم، من طريق أبي المغيرة عن أبي سلمة «سليمان بن سليم» عن يحيى جابر به^(٣).

الجواب أن هذا التصريح معلول؛ لأمرين:

- ١ - أن معاوية بن صالح رواه عن يحيى عن المقدام بدون ذكر التصريح^(٤).
- ٢ - أن بقية بن الوليد رواه عن أبي سلمة بدون ذكر التصريح^(٥).

(١) الترمذي ٢٢٨٠، شرح السنة ٢٩٣/٧، الترغيب والترهيب ١٦٦/٣، وقال: صحيح أو حسن أو ما

بقاها. اهـ الفتح لابن حجر ٢/٢١٠٨.

(٢) المراسيل لابن أبي حاتم ٢٤٤، تهذيب الكمال ٢٤٩/٣١، تهذيب التهذيب ١/٣٤٥.

(٣) المسند ١٣٢/١، المستدرک ١/٣٣١.

(٤) النسائي في الكبرى ١/١٧٨.

(٥) النسائي الكبرى ١/١٧٧، قال مقبل بن هادي الوادعي: رواية يحيى عن المقدام مرسله والتصريح هنا بالسماع لا يعتمد عليه إذ يحتمل أنه وقع في الكتاب تصحيف أو وهم من بعض الرواة. وجزم الحفاظ بأن فلانا لم يسمع من فلان ولم يعارضهم من ثبت سماعه مقدم على التصريح بالسماع في شيوخه غير مسبوقة. اهـ أحاديث معلة ظاهرها الصحة: ٣٦٩.

٣- أن أسماعيل بن عياش رواه عن أبي سلمة بدون ذكر التصريح^(١).

٤- أن حبيب بن صالح رواه عن يحيى بن جابر بدون ذكر التصريح^(٢).

فائدة:

جاء للحديث طرق أخرى منها:

- ما أخرجه ابن حبان، من طريق الأبرش عن سليمان بن سليم عن صالح بن يحيى بن المقدم عن أبيه عن جده^(٣).

- وما أخرجه الطبراني، من طريق الأبرش عن سليمان بن سليم عن يحيى بن جابر عن صالح بن يحيى عن جده المقدم^(٤).

- ما أخرجه ابن ماجه^(٥)، من طريق محمد بن حرب عن أمه عن أمها عن المقدم.

قال الشيخ مقبل بن هادي: وصالح بن يحيى قال فيه البخاري: فيه نظر. وقال موسى بن هارون: لا يعرف صالح ولا أبوه إلا بجده، ووالدة محمد بن حرب الأبرش ترجم لها الذهبي في الميزان في عداد المجهولين. وقال: تفرد عنها ولدها وجدته يتفرد في حالها^(٦).

(١) الترمذي ٢٣٨٠.

(٢) معجم الطبراني الكبير ٢٠ / ٢٧٢.

(٣) صحيح ابن حبان ٥٢٣٦.

(٤) مستدرك الشاميين ١٣٧٦.

(٥) ابن ماجه ٣٣٤٩.

(٦) أحاديث معلة ظاهراً الصحة ٣٦٩.

قال الشيخ عبد الله السعد:

الحديث رجاله ثقات، ولكن اختلف في سماع يحيى بن جابر من المقدم والصواب عدم سماعه؛ لأمر:

- ١- أن أبا حاتم لم يخالفه أحد فيما أعلم في نفي سماع يحيى من المقدم.
- ٢- أن أكثر الروايات ليس فيها التصريح بالسماع، والتصريح الذي وقع في رواية أبي المغيرة قد خالفه معاوية بن صالح وبقية في عدم ذكر السماع.
- ٣- أنه جاء في طرق أخرى ذكر واسطة بين يحيى بن صالح والمقدم، فدل هذا أن ذكر التصريح بالسماع خطأ.

٤- أن أهل الشام يكثر في رواياتهم الإرسال.

والحديث بكثرت طرقه يتقوى. اهـ.

بيان المفردات:

وعاء: الوعاء: هو الطرف الذي يوضع فيه الشيء.

بحسب: أي: كافيه^(١).

أكالات: لقبات^(٢).

يقمن عليه: ظهره^(٣).

لا محالة: لا بد.

(١) دليل القاطنين ٧٦٨.

(٢) قال التلمساني: فيه إيراد إلى أنه يصل بها العشرة. اهـ دليل القاطنين ٧٦٩.

(٣) فيض القدير ٦١١/٥.

ما يستفاد من الحديث:

- ١ - بيان الأدب الشرعي الذي ينبغي أن يكون عليه الأكل في مقدار أكله .
- ٢ - أن لفظة الأكل منافع على البدن والقلب^(١) .
- ٣ - أن ترك كثرة الأكل مما يؤجر عليه المسلم^(٢) .
- ٤ - التدب إلى التقلل من الأكل^(٣) .
- ٥ - اهتمام الشريعة بالوقاية من الأضرار قبل وقوعها وأنها خير من العلاج .

(١) قال ابن رجب: وأما منافعه بالنسبة إلى القلب وصلاحه، فإن فلة الغذاء توجب رقة القلب، وقوة الفهم، وانكسار النفس، وضعف القوى والغضب، وكثرة الغذاء توجب عبث ذلك. قال محمد بن واسع: من قل طعمته، فهم دوافهم، ووصف دوافي، وإن كثرة الطعام لبطل صاحبه عن كثير مما يريد. وعن الداراني قال: إذا أردت حاجة من خواص الدنيا والآخرة، فلا تأكل حتى تقضيها، فإن الأكل يُغير العقل. وقال الشافعي: والشبع يثقل البدن، ويزيل القعدة، ويطلب النوم، ويضعف صاحبه عن العبادة. اهـ جامع العلوم والحكم ٥٢٦/٢.

(٢) قال المروزي جمل أبو عبد الله: يعني: أحمد يعظم أمر الجوع والفقر، فقلت له: يؤجر الرجل في ترك الشهوات، فقال: وكيف لا يؤجر، وابن عمر يقول: ما شبع منذ أربعة أشهر؟ قلت لأبي عبد الله: يجد الرجل من قلب رقة وهو يشبع؟ قال: ما أرى. اهـ جامع العلوم والحكم ٥٢٦/٢.

(٣) قال ابن القيم: وترايب الغذاء ثلاثة أخذها: مرتبة الخفية، والمرتبة الكليّة، والثالثة مرتبة الظاهرة. فأخبر النبي ﷺ بتكمية لقيته بمنزلة فلا تسقط قوته ولا تضعف منها فإن تجاوزها فليأكل في ثلث بطيه وتدع الثلث الآخر للناس والنفسي وهذا من أفع ما للبدن والقلب: فليأكل إذا كان جائعاً أكثرها. وأما إذا كان في الأخيار فلا تأس به فقد شرب أبو هريرة يستنزه النبي ﷺ من الثمن حتى قال والذي بينك بالحق لا أجد له مثلاً وأكل الصحابة يستنزه برأى حتى شبعوا. اهـ زاد المعاد ١٨/٢، جامع العلوم والحكم ٥٣١/٢، الفتح لابن حجر ٢/١٠٨.

الحديث الثامن والأربعون

عن عبد الله بن عمرو رضي الله عنهما، عن النبي ﷺ، قال: «أربعٌ مَنْ كُنَّ فِيهِ كَانَ مُنَافِقًا»^(١) وَإِنْ كَانَتْ فِيهِ خَصْلَةٌ مِنْهُنَّ كَانَتْ فِيهِ خَصْلَةٌ مِنَ النِّفَاقِ حَتَّى يَدَّعِيَهَا : مَنْ إِذَا حَدَّثَ كَذَبَ ، وَإِذَا وَعَدَ أَخْلَفَ ، وَإِذَا خَاصَمَ فَجَرَ ، وَإِذَا عَامَدَ غَدَرَ ، أخرجه البخاري ومسلم .

أخرجه: البخاري ٣٤، ومسلم ٥٨، من طريق الأعمش عن عبدالله بن مرة عن مسروق عن عبدالله بن عمرو .

بيان المفردات:

منافقا: نفاقا عمليا^(٢).

خصلة: خلة^(٣).

(١) من الحديث في البخاري ومسلم "أربع من كن فيه كان منافقا خالصا".

(٢) النفاق نوعان:

الأول: النفاق الاعتقادي "الأكبر" وهو الذي يظهر صاحبه الإسلام ويصطن الكفر، وهو مخرج من الدين بالكيفية.

الثاني: النفاق العملي "الأصغر" وهو أن يظهر الإنسان علاقته صالحة، ويصطن ما يخالف ذلك، وهو مغير مخرج من الثقة، وهذا الحديث من هذا القسم، سكته الترمذي عن أهل العلم وبه قال القرطبي وابن رجب. شرح صحيح مسلم للنووي ١٦٦، الفتح لابن رجب ١٩٥/١، جامع العلوم والحكم ٥٣٩/٢، الفتح لابن حجر ٢٩٢/١ هبة قلوب الأبرار للسعدي ٥١.

(٣) التحفة الربالية ٨٢.

وعد: خيرا^(١).

أخلف لم يف^(٢).

فجر: مال في الخصومة عن الحق^(٣).

غدر: نقض العهد.

ما يستفاد من الحديث:

١ - تحذير النبي ﷺ الصحابة من النفاق^(٤).

٢ - الخوف من النفاق^(٥).

(١) الفتح لابن حجر ١/ ٢٩٢.

(٢) التحفة الربانية ٨٢.

(٣) شرح صحيح مسلم للنووي ١٦٦.

(٤) قال ابن تيمية: إن الخطاب بـ"يا أيها الذين آمنوا" يدخل فيه كل من أظهر الإيمان من مؤمن ومنافق في الباطن، وحقيقة الأمر أن من لم يكن من المؤمنين حقا يقال إنه مسلم ومعه إيمان يستعنه من الخلود في النار، وهذا أمر متفق عليه بين أهل السنة، لكن هل يطلق عليه اسم الإيمان؟ أهذا الذي تنازعوا فيه. فقليل يقال مسلم ولا يقال مؤمن، وقيل: بل يقال مؤمن. والتحقيق أن يقال: إنه مؤمن ناقص الإيمان فاسق بكبيرته فلا يعطى اسم الإيمان المطلق كله ولا يسلب عنه كله. أعاد الإيمان: ١٢٤.

(٥) قال ابن رجب: وقال الجعد أبو عثمان: قلت لأبي رجا: العطاردي: هل أدركت من أدركت من أصحاب النبي يفتشون النفاق قال: نعم، إلى أدركت بحمد الله منهم صدرا حسنا، نعم شديدا نعم شديدا. وكان قد أدرك عمر. ومن كان يتعوذ من النفاق من الصحابة: حذيفة، وأبو الدرداء، وأبو أيوب الأنصاري. وأما التابعون: فكثير، قال ابن سيرين: ما عني شيء أعرف من هذه الآية (وَمِنَ النَّاسِ مَن يَقُولُ آمَنَّا بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَمَا هُمْ بِمُؤْمِنِينَ). وقال أبووب: كل آية في القرآن فيها ذكر النفاق أعانها على نفسي. وقال معاوية بن قررة: كان عمر بن الخطاب وأنت أنا، وكلام الحسن في هذا المعنى كثير جدا. وقال الإمام أحمد - في رواية هانئ - مثل: ما يقول فيمن لا يخلف النفاق.

- ٣- النهي عن التشبه بالمنافقين.
- ٤- أصول النفاق خمسة، وهي: الكذب وإخلاف الوعد والفجور في الخصومة والغدر بالعهود والخيانة^(١).
- ٥- تحريم الكذب^(٢).
- ٦- الحث على إصلاح القول والفعل والعمل.
- ٧- قبح الكذب وأنه أسُّ النفاق الذي بني عليه^(٣).

جعل نفسه ٤ - فقال : ومن يأمن على نفسه النفاق ؟ . وأصل هذا يرجع إلى ما سبق ذكره أن النفاق أصغر وأكبر ، فالنفاق الأصغر : هو نفاق العمل وهو الذي خالفه هؤلاء على أنفسهم ، وهو باب النفاق الأكبر ، فيخشى على من غلب عليه خصال النفاق الأصغر : في حياته أن يخرجه ذلك إلى النفاق الأكبر حتى يصلح من الإيهام بالكلمة ، كما قال تعالى : ﴿ فَلَمَّا زَاغُوا أَزَاغَ اللَّهُ قُلُوبَهُمْ ﴾ ، وقال : ﴿ وَلَقَدْ أَتَيْنَهُمْ بِآيَاتٍ لَّئِنْ لَمْ يَرْجِعُوا إِلَى اللَّهِ وَأَذْنُوبُوا يَكُونُوا مِنْ الْخَاسِرِينَ ﴾ ، الفصح لابن حجر ١/ ٢٩٢.

(١) قال ابن رجب : وكان الحسن يُسمي من ظهرت منه أوصاف النفاق العمل منافقاً ، وروي نحوه عن حنيفة . وقال الشعبي : من كذب ، فهو منافق ، وحكى محمد بن نصر المروزي هذا القول عن فرقة من أهل الحديث ، وقد سبق في أوائل الكتاب ذكر الاختلاف عن الإمام أحمد وغيره في مرتكب الكبائر : هل يسمى كافراً كقوله لا ينقل عن الملة أم لا ؟ واسم الكفر أعظم من اسم النفاق ، ولعل هذا هو الذي أنكره عطاء عن الحسن إن صح ذلك عنه . اهـ قال سليمان بن عيسى : من فعل علامات النفاق جاز تسميته منافقاً لمن أراد أن يسميه بذلك وإن لم يكن منافقاً في نفس الأمر ، لأن هذه الأمور قد يفعلها الإنسان خطأ لا علم عنه أو لقصد يخرج به عن كونه منافقاً ، فمن أطلق عليه النفاق لم ينكر عليه كما لم ينكر النبي ﷺ على أسيد بن حضير تسميته منافقاً مع أنه ليس منافقاً . اهـ جامع العلوم والحكم ٥/ ٥٣٩ ، مجموعة التوحيد ١/ ٦٨ .

(٢) بالإجماع كما حكاه النووي . الأذكار ٥٣٨ .

(٣) قال المصنف : وإنا ننبهت وجدت الأمور المذكورة كلها تدور على الكذب ، فمن كان إفا واحداً

٨- الحث على الوفاء بالوعد^(١).

٩- الانتصار للباطل بترهين الحق، وإظهار الباطل بصورة الحق، من أقبح المحرمات، ومن أعجب خصال النفاق^(٢).

١٠- من حسن التعليم ذكر المعلم العدد قبل تفسير المعداد ليكون أوقع في

ما خلفه فإنه يكذب في وعده فيقول سيفعل وهو يريد أن لا يفعل. والخائن موطن نفسه على الكذب، يقال له عندك كذا أو فعلت كذا فيقول لا. ومن كان إذا عاهد غدر فهو كالرعد بل كانت نيته عند المعاهدة أن يغي ثم غدر لكان كاذباً الآن حقيقة المعاهدة أنه سيقى حينها بخلاف الوعد فإن العادة كافية بأن مراده أنه سيفعل إذا لم يعرض له ما يغير رأيه. أما الفجور في الخصومة فمعناه أنه يفتري على خصمه ويهينه بما ليس فيه وذلك هو الكذب. أحمد قال الحسن: كان يقال نأى النفاق الذي بني عليه النفاق الكذب. أحمد قال ابن رجب: تلو قال: أفعل كذا إن شاء الله ومن نيته أن لا يفعل، كان كذبا وخلفا، قاله الأوزاعي. أحمد وقال -أيضا-: ويعني بالفجور أن يخرج عن الحق عمدا حتى يصير الحق باطلا والباطل حقا وهذا مما يدعو إليه الكذب، كما قال الله: "يا أيها الذين آمنوا لا تأكلوا أموالكم بينكم بالباطل" وإن الفجور يهدي إلى النار. أحمد جامع العلوم والحكم ١/ ٥٣٩-٥٤٢، حليقة التأويل للمصطفى ٢٦.

(١) اختلف العلماء في حكم الوفاء بالوعد، هل ثلاثة أقوال:

القول الأول: يجب الوفاء بالوعد مطلقا، يوه قال عمر بن عبدالعزيز وابن أنسوع ومحمد بن الحسن وبعض المالكية كابن شبرمة ووجه عند الحنابلة وبعض الظاهرية وهو اختيار ابن تيمية وابن العربي وابن حنبلين. واستدلوا بحديث الباب.

القول الثاني: يجب الوفاء بالوعد المعلق بشرط وهو قول المالكية.

القول الثالث: لا يجب الوفاء به مطلقا بل يستحب، يوه قال الحنفية والشافعية والحنابلة وابن حزم. واستدلوا بما أخرجه أبو داود والترمذي بإسناد ضعيف، من حديث زيد بن أرقم مرفوعا: "إذا وعد أحدكم أمرا، ومن نيته أن يفي، فلم يفي فلا جناح عليه" قال أبو حاتم: حديث مضطرب، وقال الترمذي: حديث غريب، وإسناده ليس بالقوي.

المحل ٨/ ٢٩، الاختيارات ٣٣١، جامع العلوم والحكم ١/ ٥٤٢، الفتح لابن حجر ٢/ ١٣٣٣، حليقة القاري ١٢/ ١٢، شرح رياض الصالحين لابن حنبلين ٢/ ١٩١.

(٢) قال ابن رجب ٢/ ٥٤٣.

ذهن المتعلم.

١١- أن الإنسان قد يجمع خصال إيمان وخصال نفاق، لقوله «كان فيه خصلة من النفاق»^(١).

(١) شرح رياض الصالحين ٢/ ١٩٤.

الحديث التاسع والأربعون

عَنْ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ رضي الله عنه، عَنِ النَّبِيِّ ﷺ، قَالَ: «لَوْ أَنَّكُمْ تَوَكَّلُونَ عَلَى اللَّهِ حَقَّ تَوَكُّلِهِ لَرَزَقَكُمْ كَمَا يَرْزُقُ الطَّيْرَ، تَغْذُو جَمَاعاً، وَتَرْوَحُ بِطَنَاناً» رواه الإمام أحمد والترمذي والنسائي وابن ماجه وابن حبان في صحيحه، والحاكم، وقال الترمذي: حَسَنٌ صَحِيحٌ.

أخرجه: أحمد ١/ ٣٠، والترمذي ٢٣٤٤، والنسائي في الكبرى كما في تحفة الأشراف ٨/ ٧، وابن ماجه ٤١٦٤، من طريق حيوة بن شريح عن بكر بن عمرو عن عبيد الله بن هبيرة عن أبي تميم الجيثاني عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه ^(١).

صحيحه: الترمذي، وابن خزيمة وابن حبان، والحاكم، وعبدالحق الإشبيلي ^(٢).

(١) قال ابن القيم: التوكل نصف الدين، والنصف الثاني: الإجابة. فإن الدين استعانة وعبادة، فالتوكل هو الاستعانة، والإجابة هي العبادة. بل هو محض النبوية وشالvus التوحيد، إذا قام به صاحبه حقيقة. وله درسيد القوم، وشيخ الطائفة سهل النسري، إذا يقول: العلم باب من التعبد، والتعبد باب من الورع، والورع كله باب من الزهد، والزهد كله باب من التوكل. اعتهديب مدارج السالكين ٣٣٦.

(٢) الترمذي ٢٣٤٤، صحيح ابن حبان ٧٣٠، المستدرک ٤/ ٣١٨، الأحكام العصري ٨٦٦، كشف الخفاء ٢/ ١٥.

حسنه: البغوي، وابن العربي، وجود إسناده: ابن مفلح^(١).
والحديث غريب: الأمور:

١ - الكلام في بكر بن عمرو المصري^(٢).

٢ - الغرابية في إسناده كما قال: الترمذي، والبزار، وابن كثير^(٣).

٣ - أن ابن المبارك رواه عن حيوة بدون ذكر السماع بين بكر وابن هبيرة^(٤).
فائدة:

جاءت متابعة لبكر بن عمرو من طريق ابن لميعة عن ابن هبيرة به^(٥).
ولكن: هذا الطريق شاذ: لأمر:

١ - أن ابن لميعة ضعيف.

٢ - أن ابن لميعة أخذه من بكر بن عمرو، فقد رواه الشهاب القضاعي

(١) شرح السنة ٣٢٨/٧، أحكام القرآن ٤٧١/٢، الأنايب الشرعية ١٦/٣.

(٢) قال أحمد: يروى له. وقال أبو حاتم: شيخ، يروى عنه. وقال الحاكم: سألت الدارقطني عنه فقال: يُنظر في أمره. وقال السلمي عنه: يُعتبر به. وقال ابن القطان: لا نعلم عنائه. وقال ابن حجر في المقدمة: له في البخاري حديث واحد في التفسير وهو متابعة وقد أخرجه البخاري من طريق آخر. عدي الساري ٣٩١، التهذيب ١/٢١٥.

(٣) الترمذي ٢٣١١، وقال: لا نعرفه إلا من هذا الوجه. أم البحر الزخار ١/١١١، وقال: لا نعلم رواه عن الترمذي إلا عمر بهذا الأسناد. أم مستند القارون ٢/٦٣٦.

(٤) الترمذي ٢٣١١، وأبو داود الطيالسي ١/٥٦.

(٥) ابن ماجه ١١٥٤.

من طريق أبي وهب عن ابن أبي عمير عن بكرو بن عمرو عن ابن هبيرة به ^(١).

قال الشيخ عبد الله السعد:

الحديث إسناده جيداً ويحتاج على من أعلاه :

١ - أن بكراً بن عمرو من أجلة المصريين وفضلانهم، قال ابن يونس المصري: كان له عبادة وفضل ^(٢)، وهو إمام جامع القسطنطينية ووصفه بالعبادة والفضل - أيضاً - الذهبي وابن حجر ^(٣)، وبكر بن عمرو في باب الرواية صدوق جيد الحديث ^(٤)، ولم يُكثر من الرواية عنه؛ لأنه مات شاباً ^(٥)، ولذلك قال أحمد يروي له . وقال أبو حاتم: شيخ . وقد ذكره ابن حبان في الثقات، ولم أقف على أحد تكلم فيه، وخرج له الجماعة، قال الذهبي أحتج به الشيخان ^(٦)؛ ولكن قال ابن حجر: إنما خرج له البخاري حديثاً واحداً متابعه في التفسير، من حديث عبيد الله عن نافع عن ابن عمر، وأخرجه من طريق بكرو بن عمرو عن بكير بن

(١) مسند القصاصي ٥ / ١٥٧.

(٢) التهذيب ١ / ٢٢٥.

(٣) الميزان ١ / ٣٤٧، التلخيص ١٠١.

(٤) الميزان ١ / ٣٤٧، التلخيص ١٠١.

(٥) الميزان ١ / ٣٤٧، التلخيص ١٠١.

(٦) الميزان ١ / ٣٤٧، قال الذهبي في الكاشف: عابد قدير. وأما في السير فقال ثقة ثبت. وقال في

الميزان: محله الصدق. قلت: وكلامه المعتبر هو ما ذكره في الكشف والميزان، وأما ما جاء في السير

فجانب المدح أكثر؛ لأن موضوعه ذكر سيرة الرجل وفضائله.

(٧) الميزان ١ / ٣٤٧.

الأشج عن نافع عن ابن عمر.

٢- أن الغرابة من حيث القبول وعدمه تنقسم إلى قسمين: غريب صحيح وغريب غير صحيح وهذا الحديث من القسم الأول؛ لأمور:

أ- أن الحديث رجاله كلهم ثقات ماعدا بكر بن عمرو فهو صدوق جيد الحديث.

ب- أن الغرابة في الطبقات العليا، والغرابة نكثرت فيها، ثم بعد ذلك يشتهر الحديث، وحبوة بن شريح من كبار طبقة أتباع التابعين.

ج - أن نعيم الجيشاني نزل مصر^(١)، ولذلك تفرد أهل مصر بهذا الحديث عنه، وقد قال ابن كثير: وإسناده مصري ورجاله معروفون عند أهل مصر^(٢)، ولذا صحح الترمذي الحديث مع حكمه عليه بالغرابة.

بيان المفردات:

توكلون: التوكل: هو صدق اعتماد القلب على الله في استجلاب المصالح ودفع المضار مع فعل الأسباب المأذون فيها^(٣).

تغدو: تذهب أول النهار.

(١) التهذيب ٢/ ٤١١.

(٢) مستدرق ٢/ ٦٣٦.

(٣) معارج القبول للحكمي ١/ ٤١٥، جامع العلوم والحكم ٢/ ٥٥٥، القول القيد لابن عثيمين ٢/ ١٨٥، شرح رياض الصالحين لابن عثيمين ١/ ٣٦٩.

خاصة: ضامرة البطون من الجوع^(١).

تروح: ترجع في آخر النهار.

بطانا: ممتلئة البطون^(٢).

ما يستفاد من الحديث:

١ - فضيلة التوكل^(٣).

٢ - اهتمام الشريعة بأعمال القلوب؛ لأن التوكل عمل قلبي^(٤).

٣ - من أعظم أسباب جلب الرزق التوكل على الله^(٥).

(١) دليل الفالحين ١٩٩.

(٢) دليل الفالحين ١٩٩.

(٣) وهو واجب باتفاق أئمة الدين، كما حكاه ابن تيمية. الآداب الشرعية لابن مفلح ٢/ ٢٧٦.

(٤) قال ابن القيم: التوكل يجمع أصلين علم القلب وعمله، أما علمه فيبته بكفاية وكيله وكفال قيامه بها وكفه إليه وأن غيره لا يقوم مقامه في ذلك. وأما عمله: فسكونه إلى وكيله وطمانيته إليه وتوحيده وتسليمه أمره إليه وأن غيره لا يقوم مقامه في ذلك ورضاه بتصرفه له فوق رضاء بتصرفه هو لنفسه. اهـ. قال ابن رجب: فالتوكل علم وعمل، فالعلم معرفة القلب بتوحيد الله بالفتح والضرر، وعامة المؤمنين يعلم ذلك. والعمل هو ثقل القلب بالله وفراغة من كل منسواه وهذا عزيز ويختص به خواص المؤمنين. اهـ. طريق الهيبرتين ٣٣٥، تهذيب مدارج السالكين ٣٣٥، لطائف المعارف ٧٠.

(٥) قال ابن القيم: فالتوكل من أعظم الأسباب التي يحصل بها المطلوب، ويتدفق بها المكروه. فمن أنكر الأسباب لم يستقم منه التوكل، ولكن من تمام التوكل عدم الركون إلى الأسباب وقطع علاقة القلب بها، فيكون حال قلبه بالله لا بها، وحال بدنه قيامه بها... فالتوكل لا يتم إلا برفض الأسباب عن القلب، وتعلق الجوارح بها، فيكون منقطعاً منها متصلاً بها... فلا يزال ياقبلاً وإقبالاً، وإدباراً وإدباراً، لا يضطرب قلبه ويخفق عند إدبار ما يجب منه وإقبال ما يكره، لأن اعتياده على الله وسكونه إليه. وقد مثل ذلك بحال الطفل الرضيع في اعتياده وسكونه وطمانيته بتدني أمه لا بعرف غيره، كما قال بعض -

- ٤ - أن التوكل لا ينافي فعل الأسباب؛ لأنه أخبر عن الطير بتعاطيها أسباب الرزق بغدوها ورواحها^(١).
- ٥ - أن للتوكل ثمرات، منها أن يرزق بأدنى سبب^(٢).

-المعارفين: التوكل كالطلق، لا يعرف شيئا يأمر إليه إلا أدى إليه، كذلك لا يأمر إلا إلى ربه سبحانه. اهـ تهذيب مدارج السالكين ٣٣٨.

(١) وهو مذهب الجمهور كما حكاه القاضي عياض. قال البيهقي: وليس في هذا الحديث دلالة على القعود عن الكسب، بل فيه ما يدل على طلب الرزق؛ لأن الطير إذا غدت فإنها تغدو لطلب الرزق وإنها أراد - والله تعالى أعلم - لو توكلوا على الله تعالى في ذعابهم وعبيتهم ونصرهم وولوا أن الخير بيده ومن عنده لم ينصرفوا إلا سالين غانمين كالطير تغدو خاصا، وتروح بظانا، لكنهم يعتمدون على قوتهم وجلدهم ويخشون ويكذبون، ولا ينصحون وهذا خلاف التوكل. اهـ قال الفرطني: التوكلون على حالين: الحال الأول: حال المستمكن في التوكل، فلا يلجأ إلى شيء من الأسباب بقلبه ولا يتماطلما إلا بهيئته الأمر. والحال الثاني: حال غير المستمكن، وهو الذي يلجأ له اللجأ إلى الأسباب أحيانا، غير أنه يدفعها عن نفسه بالطرف العلوية والبر اعين القطعية والأدوات الخالية، فلا يزال كذلك إلى أن يرقبه تعالى بجموده إلى مقام التمكن. اهـ وقد شيل أخذ عن رجل جلس في تيه أرقى المسجد وقال لا أفعل شيئا حتى يأتي رزقي فقال: قدما رجل تجهل العلم، فقد قال النبي ﷺ "إن الله يمتلئ برزقي تمت على رزقي" وقال "لو توكلتكم على الله حتى تزكاه لوزقكم كما يرزق الطير تغدو خاصا وتروح بظانا" فذكر أنها تغدو وتروح في طلب الرزق قال: وكان الصحابة يشجرون وتقتلون في تجهلهم، والقدوة بهم. اهـ شرح صحيح مسلم للذوي ٢٠٧، جامع العلوم والحكم ٢/٥٥٦، ٥٦٠. الفتح لابن حجر ٣/٢٨٤١، دليل الفالحين ١٨٩، ٢٠٠.

(٢) وكذلك من ثمرات الرضا بالقضاء. قال ابن رجب: وأعلم أن ثمره التوكل الرضا بالقضاء، فمن وكل أموره إلى الله ورضي بما يقضيه له، ويخافه، فقد حقق التوكل عليه. ولذلك كان الحسن والتفضل وغيرهما يمشرون التوكل على الله بالرضا. اهـ قال ابن القيم: ومن قسر التوكل بالرضا، فإنما قسر بأجل ثمراته وأعظم فوائده. وكان شيخنا يقول: القصور يكتفه أمران: التوكل قبله والرضا بعده فمن توكل على الله قبل الفعل ورضي بالقضاه بعد الفعل فقد قام بالمعقودية. اهـ تهذيب مدارج السالكين ٣١١، جامع العلوم والحكم ٢/٥٦٨.

٦- أنه مامن دابة في الأرض إلا على الله رزقها، وأن الطيور وغيرها من المخلوقات تعرف الله^(١).

(١) شرح رياض الصالحين لابن عثيمين ١/٣٨٦.

الحديث الخمسون

عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ بُسْرِ قَالَ: أَمْسَ النَّبِيُّ ﷺ رَجُلًا، فَقَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّ شَرَائِعَ الْإِسْلَامِ قَدْ كَثُرَتْ عَلَيْنَا، فَبَابَ تَنَمُّسُكَ بِهِ جَمِيعٌ؟ قَالَ: «لَا يَزَالُ لِسَانُكَ رَطْبًا مِنْ ذِكْرِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ» أخرجه الإمام أحمد بهذا اللفظ.

أخرجه: الترمذي ٣٣٧٥، وابن ماجه ٣٧٩٣، من طريق زيد بن الحباب عن معاوية بن صالح عن عمرو بن قيس عن عبدالله بن بسر^(١).
صححه: ابن حبان، والحاكم^(٢).

حسنة: الترمذي، والبيهقي، والمنذري، وابن حجر^(٣)، وجود إسناده ابن مفلح^(٤).

قال الشيخ عبدالله السعد:

الحديث صحيح، وقد صرح عمرو بن قيس بالسماع من عبدالله بن بسر، ورواه عن عمرو بن قيس جمع، وصححه ابن حبان، والحاكم، وقال الترمذي: حسن غريب من هذا الوجه، وحسنه البيهقي.

(١) ختم ابن رجب بما يدل على فضل الذكر القداء بالخاري حيث ختم كتابه بقوله ﷺ: «كلمتان عقيقتان على اللسان قليلتان في الوزن: سبحان الله وبحمده، سبحان الله العظيم».
(٢) والشيخ عبد الله السعد، صحيح ابن حبان ٨١٤، المستدرک ١/ ٤٩٥.
(٣) شرح السنة ١٦/ ٥، الترغيب والترهيب ٢/ ٣٢٦، نتائج الأفكار ١/ ٩٠.
(٤) الآداب الشرعية ١/ ٤٢٥.

بيان المفردات:

شرائع الإسلام: جمع شريعة بمعنى مشروعة، أي: مشروعاته من واجب أو مستحب التي شرعها الله لعباده من الأحكام^(١).

جامع: شامل سهل العمل به.

رطباً: أي: دائم الذكر^(٢).

من ذكر الله: أي: الألفاظ التي حثت الشريعة عليها كالتهليل والتسبيح^(٣).

(١) دليل الفالحين ١٥٠١.

(٢) قال ابن الصلاح: إذا واطب على الأذكار المأثورة التي بها حوامسها في الأوقات والأحوال المختلفة ليلاً ونهاراً - وهي مئة في كتاب عمل اليوم والليلة - كان من التاكيد الله كثيراً والمذكرات ، والله أعلم. أم قال ابن تيمية: وأقول ذلك أن يلازم العبادة الأذكار المأثورة عن معلم الخير وإتمام التحسين لله تعالى الأذكار المأثورة في أول النهار وأخيره وبعده أعظم الفطيم وبعده الانقياد بين المنام واليقار المشرقة والأذكار المأثورة بطل ما يقال بين الأكل والشرب والنسي والحجاء ودخول المنزل والتسبيح والخلوة والمكرواح من ذلك وبعده الملم والزعم إلى غير ذلك وقد حثت له الكتب المتشابهة بمثل اليوم والليل. ثم تلازمه الذكر شطفاً وأفضله " لا إله إلا الله " أم الأذكار للنووي ٣٩، الفتاوى لابن تيمية ١٠/٦٦١ دليل الفالحين ١٥٠/١.

(٣) قال ابن حجر: ويعلق ذكر الله أيضاً وتزاد به المزاينة على العمل بها أو نجاة أو لقب إلى تبارك القرآن وتبارك الحبيب وملازمة العلم والتفكير بالصلاة. وقال القمى الزاوي: المراء يدغم الإنسان الألفاظ الدالة على التسبيح والتشديد والتشديد، والذكر بالقلب التفكير في أوله الذات والصفات وفي أوله التكليف من الأثر والنهي حتى تطلع على أحكامها، وفي استمرار عتقوات الله. والذكر بالجوارح هو أن يجبر مستغفره في الطاعات، ومن ثم سعى الله الصلاة وتكراراً فقال (فاستغفر إلى ذكر الله)، أم قال ابن تيمية: لا ريب أن الأذكار والذكرات من أفضل العبادات والعبادات متابعاً على التوفيق والإيتاج لا على القوى والإيتاج فالأذكار الشريفة من أفضل ما يمتد به المتحرر.

ما يستفاد من الحديث:

١- فضل الذكر^(١).

سَمِعَ الذِّكْرَ وَالذُّعَاءَ وَشَاقَّكُمَا عَلَى سَبِيلِ أَمَانٍ وَسَلَامَةٍ وَالْقَوِيَّةِ وَالسَّابِقِ الَّذِي تَحْصُلُ لَا يَنْتَبِهُ عَنْهُ إِنْسَانٌ وَلَا نَجِيءٌ بِهِ إِنْسَانٌ وَمَا يَسْوَغَانِ مِنَ الْأَذْكَارِ قَدْ يَكُونُ غُرْمًا وَقَدْ يَكُونُ مَكْرُوهًا وَقَدْ يَكُونُ فِيهِ بَرٌّ يَأْتِي لَا يَنْتَبِهُ إِلَيْهِ أَكْثَرُ النَّاسِ. وَفِي الْأَذْكَارِ الشَّرِيَّةِ وَالْأَذْكَارِ الشَّرِيَّةِ حَلَاةُ الْمَطَالِبِ الصَّحِيحَةِ وَتَهَابَةُ الْقَادِيدِ الْمَلِكِ وَلَا يَنْبُذُ عَنْهَا إِلَى غَيْرِهَا مِنَ الْأَذْكَارِ الْمُحَذَّرَةِ الْمُتَدَعِيَةِ إِلَّا جَاهِلٌ أَوْ مُرْطَبٌ أَوْ مُتَفَقِّدٌ. إحد الفتاوى ٢٢ / ٥١٠، بالفتح لابن حجر ٢ / ٢٨٠٦.

(١) قال ابن القيم: الذكر منشور الولاية، الذي من أعطيه الفصل، بمن منعه عزل، وهو قوت قلوب القوم، الذي متى فارقتها صارت الأجساد لها فيروا، وبهارة ديارهم التي إذا تعطلت عنه صارت بورا. وهو سلاحهم الذي يقاتلون به فطاع الطريق، وما لهم الذي يفتشون به التهاب الحريق، ودواء أسقامهم الذي متى فارقه لم تنكس منهم القلوب، والبسب الواصل، والعلاقة التي كانت بينهم وبين علام الغيوب، وهو جلاء القلوب، وصفائها، ومازعا إذا غشيها اعتلالها، وهو باب الله الأعظم المنفتح بينه وبين عبده، عالم بخلق العبد بخلقته، قال الحسن بن محمدوا الخلاوة في ثلاث أشياء: في الصلاة وفي الذكر وقراءة القرآن، فإن وجدتم ولا فاعلموا أن الباب مغلق. أع. وقال -أيضا-: الذكر شجرة شمر المعارف والأحوال التي شمر إليها السالكون فلا سبيل إلى نيل ثمارها إلا من شجرة الذكر. أع. مسألة: أيها أفضل الذكر أم الصدقة وغيرها من الأعمال كالجهاد؟

القول الأول: الذكر، وبه قال أبو الدرداء والعز بن عبد السلام، وابن القيم، وظاهر كلام ابن رجب، وظاهر ليرب الجزري في كتابه "عدة الحصن الحصين"، قال شيخ الإسلام ابن تيمية: أفضل الأعمال بعد القرآن، فإنه يتكلف بأغلب الناس فيها تغييرون عليه، وما ينبغي أوقاتهم فلا يمكن فيه جواب جامع، فكل أحد ليعين بما هو كالأجماع بين العلماء بالله وأمره: أن ملازمة ذكر الله تعالى هو أفضل ما شغل القلب به نفسه في الجنة، وعلى ذلك قال حديث أبي هريرة الذي رواه مسلم: (سَبَقَ الْمُقَرَّبُونَ قَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ وَمَنْ الْمُقَرَّبُونَ؟ قَالَ: الذَّاكِرُونَ اللَّهَ تَعَبِيرًا وَالذَّاكِرَاتُ) (ولمنا رواية أبو داود عن أبي الدرداء رضي الله عنه عن النبي ﷺ قال: (أَلَا أَيْتُكُمْ بِخَيْرٍ أَعْمَلِكُمْ وَأَرْكَأَتُمْ جَنَّةَ عَلَيْهِكُمْ وَأَرْفَعَتْهَا فِي مَوْجَاتِكُمْ وَخَيْرٌ لَكُمْ مِنْ إِمْتَاءِ الدُّعْبِ وَالْمَرْوِيِّ وَمَنْ أَنْ لَقُوا عَدُوَّكُمْ فَتَضَرَّبُوا أَعْنَاقَهُمْ وَتَضَرَّبُوا أَعْنَاقَكُمْ؟ قَالُوا: بَلَى يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ: بَكَرَ اللَّهُ) (والدلائل القرآنية والإجماعية بضرًا وخيرًا ونظرًا على ذلك كثيرة. أع. قال ابن رجب: وقد تكاثرت النصوص بتفضيل الذكر على الصدقة بالمال وغيرها من الأعمال، كما في حديث أبي الدرداء، عن النبي ﷺ قال: (أَلَا أَيْتُكُمْ بِخَيْرٍ أَعْمَلِكُمْ وَأَرْكَأَتُمْ جَنَّةَ عَلَيْهِكُمْ وَأَرْفَعَتْهَا فِي مَوْجَاتِكُمْ، وَخَيْرٌ لَكُمْ مِنْ إِمْتَاءِ الدُّعْبِ وَالْقَصَةِ، وَخَيْرٌ لَكُمْ مِنْ أَنْ لَقُوا عَدُوَّكُمْ، فَتَضَرَّبُوا أَعْنَاقَهُمْ، وَتَضَرَّبُوا أَعْنَاقَكُمْ؟ قَالُوا: بَلَى يَا رَسُولَ اللَّهِ، قَالَ: -

- ٢- فضل المداومة على ذكر الله تعالى.
- ٣- من ذكر الله بلسانه يؤجر^(١).
- ٤- إرشاد النبي ﷺ الرجل على الذكر لما فيه من الفوائد^(٢).

"ذكر الله - عز وجل -" أخرجه الإمام أحمد والترمذي ، وذكره مالك في "الموطأ" موقوفاً على أبي الدرداء ، وفي "الصحيحين" عن أبي هريرة ، عن النبي ﷺ ، قال : "من قال : لا إله إلا الله وحده لا شريك له ، له الملك ، وله الحمد ، يحيي ويميت ، وهو على كل شيء قدير في يوم مئة مرة ، كانت له عتق عشر رقاب ، وكُتبت له مئة حسنة ، ونُحيت عنه مئة سيئة ، وكانت له جرأة من الشيطان يومئذ ذلك حتى يُسبي ، ولم يأت أحد بأفضل مما جاء به إلا أحد فعيل أكثر من ذلك" ، وعن أبي الدرداء ، قال : لأن أقول : الله أكبر مئة مرة ، أحب إليّ من أن أتصدق بمئة دينار . وكذلك قال سليمان الفارسي وغيره من الصحابة والتابعين : إن الذكر أفضل من الصدقة بعدد من المال .

القول الثاني : أن ذلك بحسب الأشخاص والأحوال ، قال ابن دقيق العيد .

إحكام الأحكام ١٧٠ ، الفتاوى بين نعمة ١٠ / ٦٦٠ ، الوابل العنب لابن القيم ١٣٢ ، هذيب مدارج السالكين ٤٦٢ ، جامع العلوم والحكم ٢ / ٤٩ ، الفتح لابن رجب ١ / ٢١٨ ، طائفة المعارف لابن رجب ١٣٦ ، الفتح لابن حجر ٢ / ٢٨٠ ، تحفة المذاكرين للمؤلف ١٦ .

(١) قال ابن حجر : الذكر يفتح لثمة باللسان ، ويؤخر عليه الناطق ، ولا يشترط استحضاره ، وإنه ولو لم يشترط أن لا يقصد به غير ثمة ، وإن أضاف إلى القلب الذكر بالقلب فهو أفضل ، لأن إضافة إلى ذلك استحضار معنى الذكر وما يشتمل عليه من تنظيم الله تعالى وتلوي القديس عنه إرماء كمالاً ، فإن وقع ذلك في عمل صالح منها فمر من صلاة أو جهاد أو غيرها أو إذا كمالاً ، فإن ضحك التوجه وأخلص له تعالى في ذلك فهو أبلغ الكمال . قال ابن نعمة : أن كل ما تكلم به اللسان وتصوره القلب بما يقرب إلى الله من تعلم علم وتعليق وأمر يستوفى وتلوي عن شئكم فهو من ذكر الله . وهذا من أفضل طلب العلم النافع بعد أداء الفرائض أو جلس تحت شجرة أو ينشأ في الجنة الذي شأه الله ورسله فيها فهذا أفضل من أفضل ذكر الله . حـ الفتاوى ٢ / ٦٦١ ، الفتح لابن حجر ٢ / ٢٨٠ .

(٢) قال السمرقاني : وقد ذكر الإمام المحقق ابن القيم للذكر أكثر من مائة فائدة ، منها طرد الشيطان وقسمته ، وأنه يرضي الرحمن ويؤمل الغنى والغنى من القلب ، ويحب له الفرح والسرور ، وتقوي اليقظة والقلب ، ويحب الرزق ، ويكفي الذكر المهابة والملازمة والقدرة ، وتورثه المحبة التي من روح

- ٥- أن الذكر لا بد أن يتلفظ به، لقوله «لا يزال لسانك»^(١).
- ٦- أن فضيلة العمل ليست على قدر النصب بل على قدر إرادته تعالى.
- ٧- حرص الصحابة رضي الله عنهم على الأسئلة عن أمور دينهم.

«الإسلام وقطعت رعي الدين ومنازل الشفاعة والشفاعة، فقد حنل الله لكل شيء شيئاً، وجعل شئب الخبيّة ذمام الذنوب، فمن أراد أن ينال عزة الله عز وجل فليفتح بذنوبه، فإن العزّة والمنازلة كلها لله باب العلم، فالذكر باب الخبيّة ولم يبقها إلا العلم، وصراطها الأقوم، وتورث الذكر المنازلة المراتبة حتى يَدْجُلَ في باب الإخسان فيُعَيِّدَ الله تعالى تراه، وتورثه الإثابة وبين الرجوع إلى الله والقرب منه، وتفتح له^(٢) عظم من أبواب الممعة، وتورثه الخبيّة ليزيد في جلالة لينه^(٣) أشيائه على قلبه وحضوره مع الله بخلاف الغافل، وعية القلب.

قال السعدي:

لذكر الله العرش يزا ومعلنا	يزيل الشقا والحسم عنك بطرة
ويجلب للخيرات دنيا وأجلاً	وإن باتيك الوسواس يوماً يشره
ولو لم يكن في ذكره غير أنه	طريق إلى حب الإله ومحبته
لكن لنا حظ عظيم وروية	بكثره ذكر الله نعم الموحّد
ولكننا من جهلنا قل ذكرنا	كما قل ينال الإله التعبّد

غناء الألباب ٢/ ٤٨٠، دليل الطالبين ١٥٠٣.

(١) قال السفاريني: قال ابن أبي عمير في كتابه - تحفة العباد وأدلة الأوزار - : «القلّ الغفلة على الله لا ينجس للمنازلة شيء من الأدقار الواردة حتى يتلفظ به بحيث يسمع نفسه إذا كان صحيح السمع انتهى. بعد ذهب أكثر المالكية وابن تيمية إلى أن تحريك اللسان يكفي ولو لم يسمع نفسه في قراءة الفاتحة للمنفرد الآن بإسراع النفس أمر زائد على القول والتعلق. الاختيارات لابن تيمية ٥٥، غناء الألباب ٢/ ٩٨، مختصر خليل ٢٨.

فهرس الموضوعات

الموضوع	الصفحة
مقدمة الشيخ عبد الله السعد	٣
مقدمة المؤلف	٢١
مقدمة الإمام النووي	٢٣
الحديث الأول: «إنما الأعمال بالنيات»	٢٦
علاقة حديث مهاجر أم نيس بالحديث	٢٧
الهجرة وأنواعها	٢٩
الإخلاص	٣١
حكم الرياء	٣١
الحديث الثاني: «حديث جبريل ...»	٣٥
أنسام الروايات في حديث مسلم	٣٨
حكم إطالة البناء	٤٦
مقاما الإحسان	٤٧
الحديث الثالث: «بني الإسلام على خمس ...»	٥٠
ما يُخرج العبد من مسمى الإسلام	٥١
الحديث الرابع: «إن أحدكم يُجمع خلقه ...»	٥٣

- ٥٦ الأحكام المتعلقة بالحمل
- ٥٦ الأحكام المتعلقة بنفخ الروح
- ٥٧ الأحكام المتعلقة بخروجه حي
- ٥٩ الحديث الخامس: « من أحدث في أمرنا... »
- ٦٠ البدعة
- ٦٣ الحديث السادس: « إن الحلال بين... »
- ٦٣ زيادة « فقد سلم »
- ٦٦ الخلاف في العقل هل هو في القلب أو في الرأس
- ٦٧ يتم يكون صلاح القلب
- ٦٧ أفضل الجوارح
- ٦٨ المراد بالشبهات
- ٦٨ باب سد الذرائع
- ٧٠ الحديث السابع: « الدين النصيحة »
- ٧٠ زيادة « ثلاثاً »
- ٧١ معنى النصيحة
- ٧٤ الحديث الثامن: « أمرت أن أقاتل الناس... »
- ٧٤ ممن تؤخذ الجزية ؟
- ٧٦ متى يكف عن قتال المشركين ؟

- ٧٧ حكم الممتنع عن الصلاة
- ٧٨ علو مرتبة الصديق على المحدث
- ٧٩ الحديث التاسع: « ما نهىكم عنه فاجتنبوه... »
- ٧٩ سبب قوله ﷺ لهذا الحديث
- ٨١ أيها أفضل ترك المحرمات أو فعل الواجبات
- ٨١ حكم العجز ببعض البدن والعجز عن بعض الواجب
- ٨٢ مذاهب العلماء في قوله تعالى: « اتقوا الله حتى تفقائه »
- ٨٣ الحديث العاشر: « أيها الناس إن الله طيب... »
- ٨٣ سبب ضعف الحديث
- ٨٥ ما سبب عدم قبول الله سبحانه العمل؟
- ٨٦ سند الحديث جيد
- ٨٧ شروط الدعاء المستجاب
- ٨٨ لا يقبل العمل إلا بأكمل الحلال
- ٨٨ حكم الصدقة من المال الحرام
- ٩٠ الحديث الحادي عشر: « دع ما يريدك إلى ما لا يريدك »
- ٩٠ زيادة « قنوت الوتر »
- ٩١ الحديث سئل لأمور
- ٩٣ المجهول من الرواة

- ٩٥ من ينبغي له ترك ما يريب ؟
- ٩٧ الحديث الثاني عشر : « من حسن إسلام المرء تركه ما لا يعنيه »
- ٩٧ لم أثر في الحديث ذكر الإسلام على الإيمان ؟
- ٩٧ جماع آداب الخير تنفرع من أربعة أحاديث
- ٩٨ (من) تبعية، وعكس لفظها أثره على المعنى
- ٩٩ إحسان الإسلام يفسر بمعنيين
- ١٠٠ جمع النبي ﷺ الورع في كلمة واحدة
- ١٠٠ ما يراد بترك ما لا يعني
- الحديث الثالث عشر : « لا يؤمن أحدكم حتى يحب لأخيه ما يحب
- ١٠٢ لنفسه »
- ١٠٣ المراد بنفي الإيمان
- ١٠٥ توجيه : وما أحب أن يفوقني أحد بشرك
- ١٠٥ متى يستطيع المسلم أن يحب لأخيه ما يحب لنفسه
- ١٠٦ الحديث الرابع عشر : « لا يحل دم امرئ مسلم إلا ... »
- ١٠٧ شروط الحصانة
- ١٠٧ من يدخل في قوله : « المفارق للجماعة »
- ١٠٧ الجمع بين هذا الحديث والنصوص الأخرى
- ١٠٨ المرتد وصف في الحديث بأنه من أهل الشهادتين

- وهو لم يُقتل إلا لأنه ليس من أهلها فكيف نرد على هذه الشبهة؟ ١٠٨
- الحديث الخامس عشر: «من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فليقل
- خيراً أو ليصمت...» ١١٠
- أنواع الخبر ١١٢
- معارضة ابن القيم لقوله: «الجود من الوجود» ١١٢
- ماذا يكتب على ابن آدم من العمل؟ ١١٢
- حكم الصمت ١١٣
- تعليق على قوله ﷺ: «فليكرم ضيفه» ١١٣
- من المخاطب بالضيافة؟ ١١٣
- شروط المزاج ١١٤
- هل الإيمان يزيد وينقص؟ ١١٤
- الحديث السادس عشر: «لا تغضب» ١١٥
- الاختلاف في إسناد الحديث ١١٥
- الغربة في إسناد الحديث ١١٩
- شواهد الحديث ١٢١
- لم تعدد وصايا النبي ﷺ وتختلف؟ ١٢٢
- معنى الغضب ١٢٢
- متى غضب النبي ﷺ ١٢٣

- مراتب الكمال منوطاً بالصبر ١٢٣
- ما الذي يسكن الغضب؟ ١٢٣
- أقسام الغضب ١٢٤
- الحديث السابع عشر: «إن الله كتب الإحسان على كل شيء» ١٢٥
- فائدة في سند الحديث ١٢٥
- الحديث متصل لأمر ١٢٦
- طريق إسرائيل شاذة لأمر ١٢٧
- لماذا عبر ﷺ بـ «على كل شيء» ١٢٧
- المراد بـ «أحسنوا القنلة» ١٢٨
- الإحسان للأمور به نوعان ١٢٨
- القتل المباح يقع على وجهين ١٢٩
- الحديث الثامن عشر: «اتق الله حيثما كنت» ١٣١
- الحديث ضعيف لأمر ١٣١
- مراتب التقوى ١٣٢
- لَمْ قَدْ لفظ السيئة وهي مفعول ١٣٣
- علتنا الحسنات وعلتنا السيئات ١٣٣
- لَمْ أفرد مخالفة الناس بالخلق الحسن؟ ١٣٤
- ما يعين على الخلق الحسن ١٣٥

- ماذا تكفر الحسنات ١٣٥
- مسألة: الحسنات تمحو السيئات ولكن هل تُبَدَّل السيئات؟ ١٣٧
- الحديث التاسع عشر: «يا غلام إني أعلمك كلمات...» ١٣٩
- معرفة العيد لربه نوحان ١٤١
- حكم سؤال الناس ١٤٣
- الله لا يوصف ما لمعرفة ١٤٣
- الإجابة على الصبر على المصيبة لا على المصيبة نفسها ١٤٤
- مدار وصية الرسول ﷺ على افتقار الخلق لله ١٤٤
- الحديث العشرون: «إن مما أدرك الناس من كلام النبوة الأولى: إذا لم تستح فاصنع ما شئت» ١٤٥
- أفعال العيد على قسمين في الحياء ١٤٥
- اختلاف معنى الخجل عن معنى الحياء ١٤٦
- معنى الحديث على قولين للعلماء ١٤٦
- الحياء من الإيمان ١٤٧
- الحديث الحادي والعشرون: «قل آمنت بالله ثم استقم» ١٤٨
- زيادة: «قلت: يا رسول الله... ثم قال: هذا» ١٤٨
- معنى (استقم) ١٥١
- الحديث الثاني والعشرون: أن رجلاً سأل رسول الله ﷺ فقال:
- أرأيت إذا صليت المكتوبات ١٥٣

- لفظة « وصمت رمضان » شاذة ١٥٣
- لم جاز استخدام (أرأيت) بمعنى أخبرني ١٥٥
- من ترك الحرام دون اعتقاد حرمة ١٥٥
- لَمْ يُذْكَرْ في الحديث الزكاة والصيام والحج ١٥٦
- مقولة ابن نعيم في مسمى الجنة والنار ١٥٧
- الحديث الثالث والعشرون: « الطهور شطر الإيمان » ١٥٨
- طريق يحيى بن أبي كثير معلولة ١٥٨
- معنى كون الطهور شطر الإيمان ١٦١
- الحمد أفضل من التهليل ١٦٢
- التسبيح دون التحميد ١٦٢
- الحديث الرابع والعشرون: « يا عبادي إني حرمت الظلم على نفسي... » ١٦٤
- الجمع بين قوله: « كلکم ضال إلا من هدیت » وقوله: « خلقت عبادي ضعفاء » ١٦٦
- أنواع الظلم ١٦٧
- الحديث الخامس والعشرون: « أن ناساً من أصحاب النبي قالوا للنبي ﷺ يا رسول الله ذهب أهل الدثور والأجور... » ١٦٩
- جميع أنواع فعل المعروف والإحسان صدقة ١٧٠

- أي العبادات أفضل وأنفع وأحق بالإيثار والتخصيص ١٧٠
- قياس العكس ١٧١
- الغني الشاكر أفضل من الفقير الصابر ١٧١
- الحديث السادس والعشرون: « كل سلامي من الناس عليه صدقة »
- ١٧٢
- معنى سلامي ١٧٢
- فضل الله الواصل منه إلى عباده صدقة منه عليهم ١٧٢
- الحديث السابع والعشرون: « البر حسن الخلق... » ١٧٥
- أدلة من أهل الحديث ١٧٥
- هل الأمور المشبه إثم ١٨٠
- الحديث الثامن والعشرون: « وعظنا رسول الله موعظة وجلت منها
- القلوب » ١٨٢
- أدلة من أهل الحديث ١٨٢
- تعريف السنة ١٨٦
- البدع كلها مذمومة ١٨٩
- الحديث التاسع والعشرون: « يا رسول الله أخيرني بعمل يدخلني
- الجنة ويباعدني عن النار... » ١٩٠
- أدلة من ضعف الحديث ١٩١

- توجيه قول النبي ﷺ لمعاذ: «ثكلتك أمك يا معاذ» ١٩٩
- العلم أفضل من الجهاد ٢٠٠
- الحديث الثلاثون: «إن الله عز وجل فرض فرائض فلا
تضيعوها» ٢٠١
- شواهد الحديث ٢٠٢
- إطلاقات الحد في الشرع ٢٠٤
- وصف الله تعالى بالسكوت ٢٠٥
- إثبات مرتبة العفو ٢٠٥
- الحديث الحادي والثلاثون: «ازهد في الدنيا يحبك الله...» ٢٠٦
- أدلة من ضعف الحديث ٢٠٦
- الغالب على تفردات ابن ماجه الضعف ٢٠٧
- الذم الوارد للدنيا تراجع إلى أفعال بني آدم الواقعة إلى الدنيا ٢٠٧
- الزهد: هو ترك ما لا ينفع في الآخرة ٢٠٧
- مطلب النفوس وأغراضها نوعان ٢٠٨
- الحديث الثاني والثلاثون: «لا ضرر ولا ضرار» ٢١٠
- دلالة الشريعة على معنى الحديث ٢١٤
- الفرق بين الضرر والضرار ٢١٦
- الحديث الثالث والثلاثون: «لو يعطى الناس بدعواهم...» ٢١٨

- أوجه كونه شاذًا ٢١٩
- الحديث الرابع والثلاثون: « من رأى منكم منكراً ... » ٢٢٧
- هل الأمر والنهي فرض عين أم فرض كفاية؟ ٢٢٧
- حكم الإنكار إذا ترتب على المنكر ضرر ٢٣٠
- الإنكار في مسائل الخلاف ٢٣١
- حكم إنكار المنكر الشائع ٢٣٢
- الإنكار على الولاية ٢٣٣
- المراد بقوله « ليس وراء ذلك من الإيمان مثقال حبة خردل » ٢٣٣
- الحديث الخامس والثلاثون: « لا تحاسدوا ولا تناجسوا ... » ٢٣٥
- « ولا يكذب » ليست في صحيح مسلم ٢٣٥
- مراتب الحسد ٢٣٧
- الهجر هجران ٢٣٧
- الحديث السادس والثلاثون: « من نفس عن مؤمن كربةً من كرب الدنيا ... » ٢٤٠
- الأدلة على ضعفه ٢٤١
- شواهد الحديث ٢٤٣
- الحب نوعان ٢٤٦
- الحديث السابع والثلاثون: « إن الله كتب الحسنات والسيئات ... » ٢٤٨

- ٢٤٨ لا تبارك لا تقال إلا الله
- ٢٥١ مراتب قصد المعصية
- ٢٥٣ أحوال من هم بالحسنة ولم يعملها
- ٢٥٤ أحوال الهم بالسيئة
- ٢٥٨ الحديث الثامن والثلاثون: « إن الله قال: من عادي لي ولياً... »
- ٢٥٩ أدلة من أجل الحديث
- ٢٦٤ معنى « كنت سمعه الذي يسمع به... »
- ٢٦٥ الحديث التاسع والثلاثون: « إن الله تجاوز عن أمتي الخطأ... »
- ٢٦٥ أدلة من أجل الحديث
- ٢٦٨ أنواع الإكراه
- ٢٦٩ شروط الإكراه
- ٢٧٠ أثر النسيان على الحقوق
- ٢٧١ الحديث الأربعون: « كن من الدنيا كأنك غريب... »
- ٢٧٢ أدلة من ضعف الحديث
- الحديث الحادي والأربعون: « لا يؤمن أحدكم حتى يكون هواه لما
- ٢٧٩ جئت به »
- ٢٧٩ أدلة من أجل الحديث
- ٢٨٠ الهوى كله مذموم

الحديث الثاني والأربعون: « قال الله تبارك وتعالى: يا ابن آدم، إنك

- ما دعوتني ... ٢٨٣
- أدلة من أجل الحديث ٢٨٤
- أيهما أفضل تغليب الرجاء أو الخوف ٢٨٦
- أنواع الاستغفار ٢٨٧
- حكم التوبة ٢٨٨
- شروط التوبة ٢٨٨
- الحديث الثالث والأربعون: « ألحقوا الفرائض بأهلها ... » ٢٩١
- الاختلاف في رفعه إرساله ٢٩١
- نبذة مختصرة عن سنن النسائي ٢٩٢
- أقسام أحاديث السنن الصغرى ٢٩٧
- الحديث الرابع والأربعون: « الرضاعة تحرم ما تحرم الولادة » ٣٠٤
- الحديث الخامس والأربعون: « إن الله ورسوله حرم الخمر ... » ٣٠٦
- قوله « حرام » عائد على البيع لا الانتفاع ٣٠٦
- الجمع بين اسم الله واسم غيره ٣٠٨
- الحديث السادس والأربعون: « كل مسكر حرام » ٣٠٩
- المسكر المنزّل للعقل نوعان ٣١٠
- الحديث السابع والأربعون: « ما ملأ آدمي وعاء شراً من بطن » ٣١٢

- أدلة من ضعف الحديث ٣١٣
- يؤجر الرجل من ترك الشهوات ٣١٦
- مراتب الغذاء ٣١٦
- الحديث الثامن والأربعون: « أربيع من كن فيه كان منافقاً... » ٣١٧
- التفاق نوعان ٣١٧
- خشية الصحابة من التفاق ٣١٨
- تسمية من ظهرت منه أوصاف التفاق متافقاً ٣١٩
- حكم الوفاء بالوعد ٣٢٠
- الحديث التاسع والأربعون: « لو أنكم توكلون » ٣٢٢
- الجواب عل من أعل الحديث ٣٢٤
- التوكل يجمع أصليين علم القلب وعمله ٣٢٦
- الرضا بالقضاء ٣٢٧
- الحديث الخمسون: « لا يزال لسانك رطباً من ذكر الله عز وجل » ٣٢٩
- أيها أفضل الذكر أم الصدقة وغيرها من الأعمال كالجهاد؟ ٣٣٠
- فوائد الذكر ٣٣٣

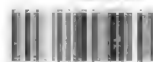
شكر

أرفع أسمى آيات الشكر والعرفان لكل من له يد بيضاء
في إخراج هذا الكتاب وعلى رأسهم شيعي عبدالله بن
عبدالرحمن السعد.

ووالدي، وأخوتي وسلمان السديس ومشعل بن خلف
العتيبي وعبدالعزیز بن سعد الداعج وزوجتي أم عبدالله،
والقائمين على مدار الوطن.

وأشكرهم شكراً جزيلاً على ما بذلوا وأسدوا من
نصيحة وتوجيه وأسأل الله لهم الأجر والمثوبة.

nadar-alwatan



100228

SR 0

